

فیصلہ قضایا کے بنیادی اصول

عذاتی طریق کار اور پالیسی

ڈاکٹر محمود احمد غازی

حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ مشہور اور جلیل القدر صحابی ہیں۔ اصل اسم گرامی عبدالقدہ بن قیسؓ ہے۔
 رہنے والے یمن کے تھے۔ اسلام کے ابتدائی دور میں ہی ایمان لے آئے تھے اور مکہ مکرمہ ہی میں
 رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آجے تھے۔ آپ نے حبشہ بھی ہجرت فرمائی تھی۔ ہجرت
 مدینہ کے بعد قریب قریب تمام غزوات و مہمات میں شرکت کی۔ ۹ھ میں حضورؐ نے آپ کو یمن کے
 مدقوں، زبید اور عدن کا گورنر مقرر فرمایا۔ ۱۷ھ میں حضرت عمر فاروقؓ نے آپ کو بصرہ کا گورنر اور
 صدر قاضی مقرر کیا۔ اس حیثیت میں آپ نے بہت سے تاریخی کارنامے انجام دیے۔ حضرت عمرؓ کو
 اپنے جن حکام و قضاة پر بہت گمراہ اعتماد تھا ان میں سے ایک حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ بھی تھے۔ حضرت
 عمرؓ ان کو وقتاً فوقتاً خطوط اور مراسلے لکھتے رہتے تھے جن میں سے بعض کا ذکر حدیث اور تاریخ کی
 کتابوں میں ملتا ہے۔ چند آئف کا متن بھی محدثین و مورخین نے محفوظ رکھا ہے۔ خود حضرت ابو موسیٰ
 اشعریؓ کا طریقہ تھا کہ حضرت عمرؓ کے ان تمام خطوط کی نقلیں محفوظ رکھا کرتے تھے۔ ان کے انتقال
 کے بعد ان کی وصیت کے مطابق یہ قیمتی ذخیرہ ان کے صاحبزادے حضرت ابو بردہؓ کو مل گیا۔ وہ ان
 خطوط کی روایت بھی کیا کرتے تھے اور مشائقان علم کو ان کی نقلیں بھی دے دیا کرتے تھے۔ سفیان بن
 عیینہ (مشہور محدث ۱۱۹۸ھ) بیان کرتے ہیں ابو عبدالقدہ بن ادریس ابو بردہؓ کے صاحبزادے
 سعید بن ابی بردہ کے ہاں گئے اور ان سے خواہش ظاہر کی کہ مجھے وہ خطوط دکھادیں جو حضرت عمرؓ نے
 آپ کے دادا حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کو لکھے تھے۔ سعید بن ابی بردہؓ سے خطوط نکال کر لائے ان
 میں ایک اہم خط قضایا کے فیصلوں کے لیے عذاتی طریق کے اصولوں کے بارے میں تھا۔ اس تحریر کی
 شہادت کے علاوہ تابعین کی ایک بڑی تعداد نے اس خط کی زبان روایت بھی کی ہے۔
 ذیل میں یہ تاریخی دستاویز اور اس کے اہم مباحث کی حافظ ابن قیم کی مفصل شرح سے مانو: بتلخیص

پیش کی جا رہی ہے۔ یہ اصول صرف عدالتی قضایا ہی کے لیے نہیں بلکہ گھریلو معاشرتی، بین الانسانی اور تمام اجتماعی تعلقات اور تضایا کے لیے انتہائی قیمتی راہ نمائی فراہم کرتے ہیں۔ (مدیر)

(۱) جب کوئی مقدمہ تمہارے سامنے پیش ہو تو تم اس کو اچھی طرح سمجھ لو جاننا چاہیے کہ کوئی مفتی یا حاکم عدالت اس وقت تک نہ توجیح کے مطابق فیصلہ دے سکتا ہے اور نہ فتویٰ جاری کر سکتا ہے 'جب تک اس کو فہم صحیح کی نعمت سے نہ نوازا جائے۔ فہم صحیح اور نیک نیتی 'یہ دو اللہ تعالیٰ کی جلیل القدر اور عظیم الشان نعمتیں ہیں۔ صحیح اسلام کی بنیادیں دونوں چیزیں ہیں اور اسلام کی اساس ان دونوں پر ہی قائم ہے۔

۱۔ سب سے پہلے تو اس واقعہ کی 'جو پیش آیا ہے' صحیح سمجھو۔ یہ سمجھ قرآن 'علامات اور دوسری نشانیوں پر غور کرنے سے حاصل ہوتی ہے۔

۲۔ دوسرے اس بات کی سمجھو کہ اس پیش آمدہ واقعہ میں کیا کرنا چاہیے 'یعنی اس معاملے میں وہ حکم شرعی کیا ہے جو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے معلوم ہوتا ہے۔

اس کے بعد ان دونوں کو ایک دوسرے پر منطبق کرنے کا مرحلہ آتا ہے۔ اب جو شخص بھی اس معاملے میں مقدور بھر کوشش کرے گا 'اور اپنی تمام صلاحیتوں کو اس میں بروئے کار لائے گا' وہ ایک یا دو گنے اجر کا ضرور مستحق ہو گا۔ حقیقی عالم وہی ہے جو واقعہ کا صحیح فہم حاصل کر کے اس میں غور و فکر کرے 'اور اس کے ذریعے اس کو اللہ اور اس کے رسول کا حکم بھی پتا چل جائے۔ بالکل اس طرح جیسے حضرت یوسف علیہ السلام کے واقعہ میں گواہ نے ان کی قیض پیچھے سے پھٹی ہوئی دیکھ کر فوراً یہ پتا لگا لیا کہ حضرت یوسف بالکل بری اور پاک دامن ہیں 'اور اپنے بیان میں سچے ہیں۔ یا جس طرح حضرت سلیمان علیہ السلام نے 'یہ کہہ کر کہ چھری لاؤ' میں اس بچے کو کاٹ کر تم دونوں میں تقسیم کر دوں 'بچے کی دعوتے دار دونوں عورتوں میں سے اس کی اصلی ماں کو پہچان لیا۔ یا جس طرح حضرت علی نے اس عورت سے 'جو حاطب بن ابی بلتعہ کا خط لے کر جا رہی تھی' یہ کہہ کر خط برآمد کر لیا کہ اگر تو نے خط نکال کر نہ دیا تو ہم تجھے برہنہ کر کے تیری تلاش لیں گے۔

جو شخص بھی شریعت کے احکام اور صحابہ کرام کے فیصلوں کا بغور مطالعہ کرے گا 'اس کو جا بجا یہی نکتہ کار فرما لے گا۔ لیکن جو شخص اس نکتہ کو سمجھے بغیر یہ کام کرے گا 'وہ لوگوں کے حقوق بھی ضائع کرے گا 'اور شریعت کو بھی بدنام کرے گا' اور اس کی طرف غلط باتیں بھی منسوب ہوں گی۔

۳۔ جو حق نافذ نہ کیا جاسکے اس کے بارے میں باتیں بنانے سے کچھ حاصل نہیں حضرت عمرؓ کا مقصود یہاں حق کے نفاذ کی اہمیت ظاہر کرنا ہے۔ اگر حاکم عدالت کسی کے حق کو

تسلیم تو کرے، لیکن یا تو اس کو نافذ نہ کرے یا نافذ کرنے کی اس میں قدرت و اہلیت نہ ہو، تو پھر محض زبانی اس کو تسلیم کرنا بے کار ہے۔ حق دار کو اس تسلیم کرنے سے آخر کیا فائدہ ہوگا؟

۳۔ اپنی نشست و برخواست اور چہرے کے تاثرات تک میں لوگوں کے درمیان برابری اور مساوات قائم رکھو تاکہ کوئی بااثر آدمی یہ غلط امید نہ رکھے کہ تم سے کسی کے خلاف کوئی زیادتی کرا لے گا، اور کوئی کمزور شخص اس سے مایوس نہ ہو کہ اس کو تمہارے ہاں سے عدل و انصاف ملے گا۔ اور اسی طرح کوئی کمزور شخص تمہاری سختی سے خوفزدہ نہ ہو۔

۴۔ بار ثبوت مدعی کے ذمہ ہے اور قسم اس شخص کی ذمہ داری ہے جو دعویٰ کی صحت سے انکار کر رہا ہو

قرآن مجید، احادیث اور صحابہ کرام کے اقوال میں جہاں بینہ کا استعمال ہوا ہے، اس سے مراد ہر وہ چیز ہے جو حق کو پورے طور پر واضح اور ثابت کر دے۔ مثال کے طور پر: لقد ارسلنا رسلنا بالبینات، ہم نے اپنے رسولوں کو واضح اور کھلی نشانیاں دے کر بھیجا ہے۔ قرآن مجید میں کسی بھی آیت میں بینہ کا لفظ گواہوں کے معنی میں استعمال نہیں ہوا۔ لہذا جب بھی ہم حدیث میں پڑھتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مدعی سے پوچھا کہ کیا تمہارے پاس بینہ ہے، یا اس خط میں حضرت عمرؓ نے لکھا کہ بینہ مدعی کے ذمہ ہے، تو ان سب جگہ بینہ سے مراد ہے وہ واضح اور حتمی ثبوت جس سے کسی دعویٰ یا بیان کی صداقت واضح ہو جائے۔ لہذا اس لفظ کے عمومی معنی اور مفہوم کو گواہوں کی طے شدہ تعداد سے محدود کرنا صحیح نہیں۔ گواہی بھی بینہ کی بہت سی اقسام میں سے ایک ہے۔ بینہ کے ان بہت سے معانی کو ختم کر کے صرف گواہی کے معنی لینے کے بڑے خطرناک نتائج نکلتے ہیں، اور بہت سے حقداروں کی حق تلفی ہوتی ہے۔ ہر معاملے میں گواہوں پر اصرار کرنے اور دیگر ذرائع ثبوت کو نظر انداز کرنے کا نتیجہ یہ نکلا کہ بہت سے ظالم اور حق ناشناس لوگوں کو صرف اس وجہ سے کھیل کھیلنے کا موقع ملا کہ ان کو یقین تھا کہ ان کی حرکت کی گواہی دینے والے دو گواہ دستیاب نہ ہوں گے۔ اگر بینہ کے قرآنی معنی و مفہوم کو سامنے رکھا جاتا تو یہ صورت پیدا نہ ہوتی۔

۵۔ لوگوں (مسلمانوں) کے درمیان ہر قسم کی صلح، مصالحت یا راضی نامہ جائز ہے، سوائے اس صلح یا راضی نامہ کے، جو کسی حرام کو حلال کر دے یا کسی حلال کو حرام کر دے۔

یہی بات رسول اللہ ﷺ نے بھی بیان فرمائی ہے۔ انھی الفاظ میں، ایک دوسرے جملے کے اضافے

کے ساتھ..... مسلمانوں کے درمیان جو بھی شرائط طے ہوں وہ باقی رکھی جائیں گی۔ سوائے ان شرائط کے جو کسی حلال کو حرام یا کسی حرام کو حلال کر دیں۔۔۔ یہ حدیث ترمذی اور دوسرے محدثین نے حضرت عمرو بن عوف ^۲ الزہری کے حوالے سے روایت کی ہے۔

اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے درمیان ہر قسم کی صلح اور مصالحت کو پسندیدہ قرار دیا ہے۔ قرآن مجید میں بین الاقوامی معاملات سے لے کر گھریلو اختلافات تک تمام مسائل کو صلح صفائی سے حل کرنے کی ترغیب دلائی گئی ہے۔ رسول اللہ ^۳ نے بارہا صحابہ کرام ^۴ کے درمیان پیدا ہو جانے والے اختلافات کو صلح اور راضی نامہ سے طے کرایا۔

اسلامی شریعت میں حقوق کی بنیادی طور پر دو قسمیں ہیں: ۱۔ حقوق اللہ ^۲۔ حقوق العباد۔ حقوق اللہ میں کسی قسم کی صلح یا راضی نامہ کی گنجائش نہیں۔ مثلاً حدود کا نفاذ، ذکوٰۃ کی ادائیگی اور کفارہ کی ادائیگی وغیرہ میں کوئی مصالحت نہیں ہو سکتی۔ ان معاملات میں بندہ اگر اللہ تعالیٰ سے صلح کرنا چاہتا ہے تو اس کا طریقہ صرف یہ ہے کہ ان حقوق کی انجام دہی میں پوری پوری کوشش کرے، اور کسی قسم کی کوتاہی نہ ہونے دے۔ یہی وجہ ہے کہ جب حدود کے مقدمات عدالت میں دائر ہو جائیں یا حکام (مثلاً پولیس) کے نوٹس میں آجائیں، تو پھر سفارش کرنے والے اور سفارش سننے والے دونوں پر خدا کی لعنت۔

ان کے برعکس حقوق العباد میں صلح کی بھی گنجائش ہے، ایک شخص اپنا حق محاف بھی کر سکتا ہے، اور اس کا کوئی معاوضہ بھی لے سکتا ہے، لیکن مصالحت ایسی ہونی چاہیے جو عادلانہ ہو، انصاف پر مبنی ہو، ظلم و زیادتی پر مبنی نہ ہو، خود قرآن مجید کہتا ہے: **فَاَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ**، ان دونوں کے درمیان عدل و انصاف کے مطابق صلح کرادو۔ لیکن اگر یہ مصالحت غیر منصفانہ ہو، تو پھر وہ سراسر ظلم ہوگی۔

بعض اوقات لوگ مصالحت کرتے وقت ایسی شرائط رکھ دیتے ہیں جن کا اثر شریعت کے مقرر کردہ حلال و حرام پر بھی پڑتا ہے۔ مثلاً جن کی بنیاد سود خوری یا کسی حد شرمی کی موقوفی یا ایسی ہی کسی چیز پر ہوتی ہے۔ اس قسم کی ہر شرط ظالمانہ سمجھی جائے گی، اور مسترد کر دی جائے گی۔ جائز صلح کے معنی یہ ہیں کہ اس میں ایسی شرائط ہوں جن سے اللہ کی رضا بھی حاصل ہو اور بندے بھی خوش ہو جائیں۔ جو شخص یہ صلح کرائے، اس کے لیے ضروری ہے کہ اس کو واقعہ زیر بحث کی تمام تفصیلات کا علم ہو، ایسے واقعہ میں کیا کرنا چاہیے اس کو جانتا ہو، اور عدل و انصاف کے تقاضے پورے کرنے کا ارادہ رکھتا ہو۔ اگر یہ سب صفات اس شخص میں موجود ہوں، تو ایک حدیث مبارک میں رسول اللہ ^۳ نے ایسے ہی صلح کرانے والے کو دن روزہ دار و شب زندہ دار سے بہتر قرار دیا ہے۔

۶۔ اگر تم نے کل کوئی فیصلہ کیا ہے اور آج تم نے اس پر دوبارہ غور و فکر کیا ہے ، اور تم کو راہ راست کی طرف راہ نمائی حاصل ہو گئی ہے ، تو محض یہ بات کہ تم ایک فیصلہ کر چکے ہو ، تمہیں ہرگز ہرگز حق کی طرف رجوع کرنے سے باز نہ رکھے ، اس لیے کہ یاد رکھو حق ایک اٹل حقیقت ہے ، اس کو کوئی دوسری چیز باطل یا غلط نہیں ٹھہرا سکتی ، اور یاد رکھو کہ باطل پر اڑے رہنے سے کہیں بہتر ہے کہ حق کی طرف رجوع کر لیا جائے۔

یعنی اگر حاکم عدالت اپنے اجتہاد کی روشنی میں آج کوئی فیصلہ کرتا ہے اور کل مزید غور و فکر کرنے سے یا مزید مطالعہ کرنے سے یا کچھ اور نئی معلومات و حقائق سامنے آنے سے وہ اپنی رائے بدل لیتا ہے ، تو اس کو دوسری رائے پر عمل کرنے میں کسی ججک ، خوف یا شرم کا مظاہرہ نہیں کرنا چاہیے۔ مسلمان کی شان ہی یہ ہے کہ جوں ہی اس کو حق کا علم ہو فوراً اس کی طرف پیش قدمی کرتا ہے۔ اور سابقہ تمام تعصبات کو جھٹک کر پھینک دیتا ہے۔ ایسے ہی ایک موقع پر خود حضرت عمرؓ نے ایک ملتے جلتے معاملے میں بعد میں جو فیصلہ کیا ، وہ ان کے ایک سابقہ فیصلے سے مختلف تھا۔ اس پر ایک شخص نے کہا: آپ نے فلاں فلاں موقع پر تو یہ فیصلہ نہیں کیا تھا؟ حضرت عمرؓ نے جواب دیا: تلک علی ما قضینا یومئذ ، و ہذہ علی ما قضینا الیوم ، وہ معاملہ اس طرح طے ہوا جیسے ہم نے اس وقت فیصلہ کیا تھا ، اور یہ معاملہ ایسے طے ہو گا جیسے ہم آج فیصلہ کر رہے ہیں۔ اس طرح حضرت عمرؓ نے سابقہ فیصلے کو بھی بحال رکھا لیکن اس کو دوسرے فیصلے کی راہ میں رکاوٹ نہیں بننے دیا۔

۷۔ جن معاملات میں قرآن و سنت کی کوئی ہدایت موجود نہیں ، اور تمہارے دل میں کھٹکتے ہیں ، ان کے بارے میں خوب غور و فکر اور سمجھ سے کام لو ، ایسے نئے نئے مسائل حل کرنے کے لیے تم پہلے قرآن و سنت میں موجود ملتے جلتے مسائل اور اصولوں سے واقفیت حاصل کرو اور پھر نئے معاملات کو ان اصولوں پر قیاس کر لو ، اس کے بعد جو حل تمہاری رائے میں اللہ کو زیادہ محبوب ، اس کی مرضی کے زیادہ قریب اور حق سے زیادہ مشابہ معلوم ہو ، اس کو اختیار کر لو۔

اس فقرے کی شرح میں ابن قیم نے حامیان قیاس اور مخالفین قیاس کے دلائل پر بڑی تفصیل سے گفتگو کی ہے۔ یہ پوری بحث ، قانون ، عدالت اور ضابطے کے بجائے اسلام کے اصول قانون کے اہم باب ، ماخذ قانون سے تعلق رکھتی ہے ، اس لیے ہم اس کو چھوڑتے ہیں۔ اس فقرے کی شرح میں امام سرخسی کے تشریحی نوٹ کا خلاصہ یوں ہے:

قاضی کو ایسے تمام معاملات کا ، جن کے بارے میں قرآن و سنت میں کوئی واضح ہدایت نہ ملتی ہو ،

فیصلہ محض انداز اور ظن و تخمین سے نہیں کرنا چاہیے بلکہ پوری تحقیق اور تلاش و جستجو کے بعد رائے قائم کرنی چاہیے۔ اس تائیدی ہدایت سے یہ اشارہ بھی ملتا ہے کہ اگر کوئی شخص اجتہاد کرنے کی صلاحیت نہ رکھتا ہو، تو اس کو از خود منصب قضا کے قبول کرنے میں سرگرمی نہیں دکھانی چاہیے۔ لیکن اجتہادی صلاحیت رکھنے کے باوجود ایسے مسائل آتے ہیں جن کے حل کرنے میں اسے وقت پیش آئے، اس لیے کہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ میں دیے گئے احکام بہر حال محدود و محدود ہیں، جب کہ مسائل و واقعات بے شمار و لامحدود ہیں۔ ایسی صورت میں کبھی نہ کبھی ایسا ضرور ہو گا کہ ان محدود احکام میں سے کسی حکم کا کسی واقعہ پر اطلاق و انطباق کرنے میں وقت پیش آئے۔ اس وقت کو غور و فکر اور تدبر و تامل میں سے حل کیا جاسکتا ہے۔

اب ظاہر ہے کہ اس تدبر و تامل کے بھی کچھ قواعد و ضوابط ہونے چاہیں جو اس کو صحیح رخ پر ڈال سکیں۔ ایسے ہی ایک قاعدے کی طرف حضرت عمرؓ نے مذکورہ بالا فقرے میں اشارہ کیا ہے۔ یعنی پہلے ان کلیات اور اصول کی معرفت حاصل کرو جن کے تحت قرآن و سنت کے احکام منضبط ہوتے ہیں۔ اس کے بعد ان کلیات و اصول کی 'جو ایک دوسرے سے ملتے جلتے ہیں' معرفت اور پہچان حاصل کرو۔ اس کے بعد تمہارے لیے کام آسان ہو جائے گا اور جب بھی کوئی نئی صورت حال پیدا ہوگی، تم فوراً ان اصول و کلیات اور ان اشباہ و نظائر میں سے کسی کے تحت 'اس کو لے آؤ گے' اور اس کا حکم اس نئی صورت حال پر بھی منطبق کر لو گے۔ یہ کام کرنے کے بعد تم دیکھو کہ نئی صورت حال پر کون کون سے اصول و کلیات اور کون کون سے اشباہ و نظائر کا اطلاق ہو سکتا ہے۔ ان سب میں جو حکم تمہاری رائے میں اللہ کو سب سے زیادہ محبوب، اس کی مرضی کے زیادہ قریب اور حق سے زیادہ ملتا معلوم ہو، اس کو اختیار کر لو۔ یہی قیاس کا بنیادی اصول ہے اور اس پر فقہ اسلامی کے چوتھے اور اہم ماخذ قیاس کی عمارت قائم ہے۔

۸۔ جو شخص تمہارے سامنے یہ دعویٰ کرے کہ اس کے پاس اپنے موقف کی تائید میں کوئی حقیقی بات موجود ہے، جو وہ اس وقت پیش کرنے سے قاصر ہے، تو اس کو اتنی مہلت دو کہ وہ اس بات کو پیش کر سکے۔ اس مہلت کے اندر اندر اگر وہ کوئی ثبوت لے آتا تو وہ اس کی بنیاد پر اپنا حق لے لے گا، ورنہ بصورت دیگر تمہارے لیے جائز ہو گا کہ تم اس کے خلاف فیصلہ دے دو۔

ایسا کرتا دراصل عدل و انصاف کے تقاضوں کو مکمل طور پر پورا کرنے کے مترادف ہے۔ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ مدعی کے پاس ثبوت ہوتا ہے لیکن فوری طور پر اس کو عدالت میں پیش کرنا مدعی کے لیے

ممکن نہیں ہوتا۔ اگر جلد بازی میں فیصلہ کیا جائے، اور مدعی کو ثبوت پیش کرنے کا موقع نہ دیا جائے، تو اس کا حق مجروح ہو جائے گا۔ لہذا اگر وہ اس کام کے لیے مہلت طلب کرے، تو اس کو مہلت دینی چاہیے۔ اس مہلت کی کوئی متعین مدت مقرر کر دینا مناسب نہیں۔ بعض فقہانے تین، ان کی مدت جو تجویز کی ہے وہ بھی ضروری معلوم نہیں ہوتی، بلکہ مقدمے کی نوعیت کے پیش نظر عدالت خود ہی کوئی مناسب وقت مقرر کر سکتی ہے۔ لیکن اگر عدالت کو کسی وجہ سے یقین ہو جائے کہ یہ شخص محض مقدمے کو طول دینا اور فریق مخالف کو پریشان کرنا چاہتا ہے، تو پھر عدالت کو چاہیے کہ ایسے شخص کو کوئی مہلت نہ دے بلکہ فوراً ہی فیصلہ صادر کرے، اس لیے کہ مہلت دینا صرف اس وجہ سے ہوتا ہے کہ عدل کے تقاضے پورے ہوں۔ اگر مہلت کی وجہ سے عدل کے تقاضوں کو نقصان پہنچے تو پھر مہلت کی درخواست پر غور نہ کیا جائے۔

۹۔ مسلمان سب کے شبہ عادل ہیں اور ایک کی گواہی دوسرے کے خلاف قابل قبول ہے، سوائے اس کے جس کو کوئی سزائے حد دی گئی ہو، یا اس کے بارے میں یہ تجربہ ہو چکا ہو کہ وہ جھوٹی گواہی دیتا ہے، یا اس (کی جانب داری) کے بارے میں کوئی بدگمانی اس وجہ سے کی جا رہی ہو کہ وہ صاحب معاملہ کا (جس کے حق میں گواہی دے رہا ہے) کوئی رشتہ دار یا تعلق دار ہے۔

اللہ تعالیٰ نے اس امت کو امت وسط قرار دیا ہے۔ وسط کے لفظی معنی یہی ہیں کہ وہ بہترین چیز جو راست پر ہو، اور بیچ کی راہ پر عمل پیرا ہو۔ قریب قریب یہی معنی عدل کے بھی ہیں۔ اس لیے ہر مسلمان، امت وسط کارکن ہونے کی وجہ سے عادل ہے، سوائے اس شخص کے جس نے کسی وجہ سے اپنی صفت عدل کو خود مجروح کر لیا ہو۔ مثلاً جھوٹی گواہی دے کر لوگوں کے اعتماد کو ٹھیس پہنچائی ہو۔ اسی طرح جس پر کوئی سزائے حد جاری ہو چکی ہو، اس گواہی بھی قبول نہیں کی جاسکتی۔ اللہ تعالیٰ نے ایسے حد جاری شدہ لوگوں کی گواہی قبول کرنے سے منع فرما دیا ہے، اسی طرح جس شخص کے بارے میں یہ گمان کرنے کے مضبوط وجوہ موجود ہوں، کہ وہ مشہورہ (جس کے حق میں گواہی دی جا رہی ہے) سے اس کی گواہی کے عوض کوئی فائدہ حاصل کرنا چاہتا ہے، تو اس کی گواہی بھی قبول نہیں کی جاسکتی۔

جہاں تک رشتہ داروں کی ایک دوسرے کے حق میں گواہی کا تعلق ہے، تو اس کے بارے میں اختلاف ہے۔ بعض فقہا اس بنا پر رشتہ داروں کی گواہی کو ہر صورت میں قبول کرنے کی طرف مائل ہیں کہ قرآن مجید یا سنت ثابتہ میں ایسی کوئی صراحت نہیں کہ رشتہ داروں کی گواہی رشتہ داروں کے حق میں ناقابل قبول ہے۔ یہ رائے امام ابو محمد بن حزم اور دوسرے ظاہری فقہا کی ہے۔ بعض فقہا کے

نزدیک (جن میں امام شافعی اور امام احمد شامل ہیں) ماں باپ، دادا دادی، نانا نانی، بیٹا بیٹی، پوتا پوتی اور نواسا نواسی کی گواہی کے علاوہ 'بقیہ سب رشتہ داروں کی گواہی ایک دوسرے کے حق میں جائز ہے۔ کچھ دوسرے فقہاء کے نزدیک، اگر کسی رشتہ دار کے بارے میں فریق مخالف کو یہ بدگمانی ہو کہ وہ جانب داری سے کام لے گا تو پھر اس کی گواہی مسترد کر دی جائے گی، اور اگر ایسی کوئی بدگمانی نہ ہو تو پھر رشتہ داروں کی گواہی قابل قبول ہے۔

یا اس کے بارے میں یہ تجربہ ہو چکا ہو کہ وہ جھوٹی گواہی دیتا ہے۔ اس سے پتا چلتا ہے کہ اگر ایک شخص ایک بار بھی جھوٹی گواہی کا مرتکب ہو جائے، تو آئندہ اس کی کوئی گواہی بھی قبول نہیں کی جائے گی۔ جھوٹی گواہی کتنا بڑا جرم ہے، اس کا اندازہ اس امر سے ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں شرک اور جھوٹی بات کو ایک ہی سلسلہ بیان میں ذکر فرمایا ہے۔ بخاری اور مسلم دونوں نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا میں تم کو بہت بڑے بڑے کبیرہ گناہوں کے بارے میں بتاؤں؟ صحابہ کرام نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ ضرور ارشاد فرمائیے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ کے ساتھ کسی کو شریک ٹھہرانا، پھر والدین کی نافرمانی کرنا۔ (یہ فرماتے وقت رسول اللہ ﷺ تکلیف لگائے تشریف فرماتھے) پھر سیدھے ہو کر بیٹھے اور فرمایا: یاد رکھو اور جھوٹی بات، یاد رکھو اور جھوٹی بات۔ ان الفاظ کو آپ ﷺ بار بار فرماتے رہے، یہاں تک کہ ہمارے دلوں میں خیال آیا کہ کاش اب حضور ﷺ بس فرمائیں۔

حسن بن زیاد اپنے استاد حضرت امام ابو حنیفہ سے نقل کرتے ہیں کہ ہم ایک روز محارب بن وثار کی عدالت میں بیٹھے ہوئے تھے کہ دو آدمی آئے، ان میں سے ایک نے دوسرے کے خلاف کچھ رقم کا دعویٰ کیا۔ مدعا علیہ نے دعویٰ کی صحت سے انکار کیا اور مدعی سے ثبوت طلب کیا۔ اس پر ایک شخص آگے بڑھا اور مدعا علیہ کے خلاف گواہی دی۔ مدعا علیہ نے گواہ کا بیان سن کر کہا: "وہ نہیں، قسم ہے اس خدا کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں، اس شخص نے میرے خلاف حق کے مطابق سچی گواہی نہیں دی، میں تو اس کو ایک نیک شخص کے طور پر ہی جانتا ہوں، لیکن اس سے یہ لغزش ہو گئی ہے، جو اس نے اس ناراضی کی بنا پر کی ہے، جو اس کے دل میں میرے خلاف موجود ہے۔" محارب یہ ساری گفتگو تکلیف لگائے سن رہے تھے، یہ آخری بات سن کر وہ سیدھے ہو کر بیٹھ گئے اور بولے "اے شخص، میں نے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا ہے، فرماتے تھے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا ہے، تمام انسانوں پر ایک دن ایسا ضرور آئے گا جو بچوں کو بوڑھا کر دے گا، حاملہ عورتوں کے حمل ان کے پیٹوں سے گر جائیں گے، پرندے اپنی دموں اور پروں کو پھڑپھڑاتے ہوں گے، اور ان کے پیٹوں میں بھی جو کچھ ہو گا سب باہر آ جائے گا، یہ سب اس دن کی شدت اور سختی کے ڈر

سے ہو گا یہ ان لوگوں کا حال ہو گا جنہوں نے کوئی گناہ نہیں کیا۔ اس دن جھوٹا گواہ جب حساب کے لیے پیش ہو گا تو جوں ہی اس کے قدم زمین پر نکلیں گے اس کو اٹھا کر جہنم میں پھینک دیا جائے گا۔ پس اگر تو نے سچی گواہی دی ہے تو اللہ سے ڈر اور اپنی گواہی پر قائم رہ اور اگر تو نے جھوٹی اور بے بنیاد گواہی دی ہے تو اللہ سے ڈر اور منہ ڈھک کر اس دروازہ سے باہر چلا جا۔

۱۔ جہاں تک (گواہی کے معاملے میں) لوگوں کی پوشیدہ اور چھپی ہوئی باتوں کا تعلق ہے تو اللہ تعالیٰ نے ان کی ذمہ داری خود اپنے اوپر لے لی ہے۔ اب تمہاری ذمہ داری صرف یہ ہے کہ پیش کردہ ثبوت کی بنیاد پر فیصلہ کرو۔ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو حدود سے بچا لیا ہے کہ سوائے واضح اور مضبوط ثبوت یا قسم (حلفیہ اقرار) کے حد جاری نہیں ہو سکتی۔

یعنی جو شخص اپنے ظاہری اطوار و عادات اور عام چال چلن میں اچھا ہو، اس کو ہمیں اچھا سمجھنا چاہیے اور اس کی گواہی قبول کر لینی چاہیے۔ اس کے دل کا معاملہ اللہ کے سپرد ہے۔ اگر وہ شخص اپنے دل میں برا ہے تو اللہ اس سے خود نمٹ لے گا۔ جہاں تک معاملات دنیا کا اور بالخصوص عدالتی معاملات کا تعلق ہے تو اس کا فیصلہ لوگوں کے باطن پر نہیں بلکہ ظاہر پر ہوتا ہے۔ ان معاملات میں لوگوں کا ظاہر اصل ہے اور باطن اس کے تابع ہے۔ لیکن جب آخرت میں اصل فیصلہ ہو گا تو لوگوں کا باطن اصل ہو گا اور ظاہر اس کے تابع ہو گا۔

عراق کے بعض فقہاء بشمول امام ابو حنیفہ نے حضرت عمرؓ کے اس قول کا مطلب یہ لیا ہے کہ ہر اس مسلمان کی گواہی قبول کر لی جائے جس میں کوئی شک والی بات نہ ہو چاہے وہ کتنا ہی انجان اور نامعلوم ہو۔ لیکن حضرت عمرؓ کے اس قول سے ہمارے (ابن تیم کے) خیال میں یہ مطلب نہیں نکلتا۔ خود حضرت عمرؓ بن سے روایت ہے کہ اسلام میں کسی شخص کو برے گواہوں کی گواہی کی بنیاد پر گرفتار نہیں کیا جاسکتا اس لیے کہ ہم سب صرف عادل گواہوں کو قبول کرتے ہیں۔ یہاں حضرت عمرؓ نے مثبت طور پر عادل گواہ کی گواہی کو قبول کرنے کا ذکر کیا ہے اس سے عراق کے ان فقہاء کی رائے کی تائید نہیں ہوتی۔

(کمرہ عدالت میں) غصہ سے پڑھیز کرو، تنگ دلی اور پریشانی سے بچو، لوگوں کی مقدمہ بازی سے اکتاہٹ اور تکلیف محسوس نہ کرو، اس لیے کہ یہی وہ مواقع ہیں جہاں تمہیں حق نافذ کرنا ہے۔ یہ کام تمہارے لیے اللہ کے ہاں اجر کا موجب اور آخرت میں بہترین ذخیرے کا سبب بنے گا۔ جو شخص اپنے اور اللہ کے درمیان حق کے معاملے میں

نیت کو صاف اور خالص کر لینا ہے، چاہے اس کا نتیجہ اس کے اپنے ہی خلاف پڑ رہا ہو، تو اللہ تعالیٰ اس کے اور لوگوں کے درمیان کے معاملات کو بھی صاف اور خالص کر دیتے ہیں۔ لیکن اس کے برعکس اگر کوئی شخص دنیا کے سامنے خود کو اس طرح مزین کر کے پیش کرے گا کہ اصل حقیقت، جس کو اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے، اس سے مختلف ہو، تو ایسے شخص کو اللہ تعالیٰ رسوا کرے گا۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں سے صرف وہی عبادت قبول کرتا ہے جو خالص اسی کے لیے ہو۔ تو بتاؤ، تسہارا کیا خیال ہے، اس اجر و ثواب کے بارے میں جو اللہ تعالیٰ نے دنیاوی رزق اور اخروی خزانہ رحمت کی شکل میں بندوں کے لیے محفوظ رکھا ہے، کیا اس کا مستحق کوئی غیر مخلص شخص ہو سکتا ہے والسلام علیکم

”اللہ تعالیٰ اس بات کو ہرگز پسند نہیں کرتا کہ اس کی دنیا بگاڑی جائے اجاڑی جائے اور اس کو بد نظمی سے کندگیوں سے اور ظلم و ستم سے خراب کرنا لاجائے“ (بناؤ اور بگاڑ سید مودودی)

آج ہم اس صورت حال سے دوچار ہیں۔ پوری قوم ایک عذاب میں مبتلا ہے۔ کراچی انسانوں کی قتل گاہ بنا ہوا ہے۔ خوف و دہشت کے مہیب سایوں نے اس عروس البلاذکی خوشیوں اور روشنیوں کو نگل لیا ہے۔ ملک کی مجموعی صورت حال بھی ہمیں تباہی کی طرف لیے جا رہی ہے۔ ان حالات کی اصلاح کیسے ہو؟ یہ جاننے کے لیے

مفکر اسلام مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی رحمۃ اللہ علیہ کی تاریخی تقریر

”بناؤ اور بگاڑ“

کا مطالعہ کیجیے۔ اسے خود بھی پڑھیے اور دوسروں کو بھی پڑھائیے۔

جماعت اسلامی پاکستان