

”بس اسلامی کلمے کا مقصد یہ تھا اور ہے کہ کہیں مسلمان بھی اہم سابقہ کی طرح اپنے نبی کو معبود نہ بنالیں۔ یہ گویا توحیدِ خالص کا اعلان ہے۔ اس کا پڑھنے والا اعلان کرتا ہے کہ آج سے میں کسی غیر اللہ کی عبادت نہیں کروں گا۔ وہ علی الاعلان شہادت دیتا ہے کہ خدا کے علاوہ دنیا میں کوئی بڑی سے بڑی ہستی بھی لائق عبادت نہیں اور محمد اس کے رسول ہیں“

دوسرے باب میں زیادہ تر عیسائی حضرات کے مضامین سے اقتباسات ہیں۔ یہ اقتباسات معرود اور نامور شخصیات کے مضامین سے لیے گئے ہیں اور بعض لحاظ سے ان کی افادیت پہلے باب کے مضامین سے زیادہ ہے۔

تیسرے باب کا عنوان ”عقیدت کے موتی“ ہے۔ اس باب میں غیر مسلم شعراء کا نعتیہ کلام ہے۔ اگر شاعر کا نام نہ دیا جائے تو یہ اندازہ کرنا مشکل ہے کہ یہ اشعار کسی غیر مسلم کے ہو سکتے ہیں۔ چند ایک شعر ملاحظہ ہوں۔

۱۔ آدمیت کا فرض ساماں مہیا کر دیا اک عرب نے آدمی کا بول بالا کر دیا (ہری چند اختر)
۲۔ لطفِ خدا تے پاک شفا عتکے بھیس میں فیضِ عمیم کا وہ اشارہ تہیں تو ہر (عرشِ لیانی)
۳۔ سلام اس پر جلالیٰ خیمعِ حرزاں جس نے سینوں میں کیا حق کے لیے بتاب سجدوں کو جینوں میں
(جگن ناتھ آزاد)

ایثار میں صرف ہندو، عیسائی اور چند سکھ دانشوروں کو ہی شامل کیا گیا ہے اور وہ بھی موجودہ صدی کے حالانکہ درز بن نونل، ابوسفیان (قبول اسلام سے قبل) اور ابوہل اور اس کے بعد مختلف ادارے کے دوسرے لوگوں کی آراء تلاش کر کے کتاب کو زیادہ وسیع اور مفید بنایا جا سکتا تھا۔ اسی طرح یہودی اور عیسائی حضرات کے آسمانی کتب سے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق حوالہ جات کا الگ باب باندھا جا سکتا تھا۔

مرتب نے مختلف کتب اور رسائل سے سرور کوئین کے متعلق مضامین اور اقتباسات کو جمع کر دیا ہے حالانکہ مرتب کی ذمہ داری اس سے کچھ زیادہ ہوتی ہے۔ مثلاً جن اصحاب کے رشحاتِ قلم کو منتخب کیا گیا ہے، ان کا مختصر تعارف اور ملی یا سیاسی مقام، جن کتب یا رسائل سے مواد حاصل کیا گیا ہے، ان کا حوالہ وغیرہ۔

یہ مضامین بہ حال غیر مسلموں کے ہیں۔ لہذا بعض مقامات پر زبان و بیان کے لحاظ سے مسلمانوں کے جذبات کو ٹھیس پہنچتی ہے ایسے مقامات پر نٹ نوٹ یا توضیح کی ضرورت محسوس ہوتی ہے۔ مثال کے طور پر

رسول اکرمؐ کے متعلق محمد صاحب گمراہ گزرتا ہے۔ سرورِ کونین بانی اسلام نہیں ہیں حالانکہ ایک مضمون کا عنوان ہی یہی ہے۔ پیغمبر اسلام کی نشادیاں "بڑا نازک موضوع ہے۔ اس سلسلہ میں کچھ نوٹس دیے گئے ہیں لیکن یہ صراحت موجود نہیں کہ یہ نوٹس سرورِ کونین اختیار کی نظر میں" کے مرتبہ کے ہیں یا اس مرتبہ کے جہاں سے یہ مضمون لیا گیا ہے۔ محض ایک جگہ (رضوی) کا حوالہ دیا گیا ہے۔

روح اللہ، حضرت ابراہیم، اسمعیل، موسیٰ علیہ السلام جیسے جلیل القدر انبیاء عظیم السلام کے اسماء گرامی پر رمز لکھا گیا ہے اور کئی مقامات پر اس غلطی کا اعادہ ہے۔ معلوم نہیں یہ کاتب صاحب سے غلطی ہوئی ہے یا صاحب مضمون سے بہر حال افسوسناک ہے۔

کتابت کی بعض دوسری غلطیوں کے علاوہ جو چیز خاص طور پر کھٹکتی ہے۔ وہ غیر یکسانیت ہے۔ بعض جگہ موٹا تلم استعمال کیا گیا ہے اور بعض جگہ باریک۔ بعض جگہ کتابت گنجان ہے اور بعض جگہ کھلی۔ اس سے کتاب کا حسن متاثر ہوا ہے۔

اس دور میں جبکہ برطانیہ کی نوجوان نسل ہندومت (خواہ اس کے وجوہ کچھ بھی ہوں) اختیار کر رہی ہے اسے اس کتاب کا انگریزی ترجمہ اشاعت اسلام کے لیے نہایت اہمیت رکھتا ہے۔ کاش اس طرف خود کتاب کے مرتب یا دوسرے اصحاب ترجمہ دے سکیں۔

خود ہماری نوجوان نسل کے لیے اس کتاب کا مطالعہ انتہائی ناگزیر ہے کیونکہ اس کے مطالعہ سے اسے اندازہ ہو سکے گا کہ کیا اسلام کے متعلق خود اس کی اپنی معلومات اتنی ہیں جتنی کہ اس قوم کے دانشوروں کی کہ جن کے ساتھ ٹرنا ہم جہاد سمجھتے ہیں؟

کتاب گٹ اپ کے لحاظ سے دیدہ زیب ہے۔ عمدہ سفید کاغذ، سہ رنگا جاذب نظر ٹائٹل، بہترین طباعت۔ غرض کہ اپنے ظاہری حسن اور معنوی حسن کے لحاظ سے یہ ایک قابلِ تدرک کتاب ہے

گوچرانوالہ میں "محدث" کا تازہ شمارہ!

سکول بک ڈپو اردو بازار سے حاصل کریں

كشف الستر عما ورد في السفر إلى القبر

فضيلة الشيخ حماد بن محمد الانصارى الجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة .
الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على نبينا محمد وآله وصحبه
أجمعين . وبعد فقد ورد إلى سؤال ، صورته : وقع بين شخصين نزاع ،
هل يجوز لشخص أن ينوي السفر لمجرد زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم
دون المسجد ؟ أفتونا ، والله يحفظكم . (والجواب) أن زيارة القبر كان منهيًا
منعها في أول الاسلام لقرب الناس آنذاك من عبادة الأصنام ثم نسخ ذلك
بقوله صلى الله عليه وسلم : (كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فانها
تذكركم الآخرة.) وأبيحت الزيارة للرجال دون النساء و بقيت في حق النساء
محرمة إلى يوم القيامة لحديث ابن عباس ^{رضي} عند أبي داود والترمذى وغيرهما
(لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم زائرات القبور . . . الحديث .) (١)
كما أن شد الرحل إلى قبر مخصوص محرم لحديث أبي هريرة في الصحيحين
(لاتشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد . . . الحديث .) وفي هذا الحديث
الآخر مشروعية شد الرحل إلى أحد المساجد الثلاثة -المسجد الحرام والمسجد
النبوى والمسجد الأقصى . وأما ما سوى هذه المساجد الثلاثة فقد دل هذا
الحديث الصحيح على أنه لا يجوز شد الرحل إليه بمجرد . وذلك إذا كان
يقصد الزائر مجرد زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم دون المسجد . وأما
إذا قصد المسجد ثم زار القبر الشريف فهذا مشروع مما تقدم من مشروعية

(١) حديث صحيح من طريق أبي صالح عن ابن عباس و أبو صالح هذا
قيل بإذام مولى أم هانئ وقيل ميزان البصرى فعلى كل من القولين
فالحديث صحيح لأن بإذام إذا روى عنه محمد بن جعدة فحديثه
صحيح وهذه الرواية من روايته عنه بخلاف ما إذا روى عنه الكلبي
وأما له . وأما على القول بأن أبا صالح هذا هو ميزان البصرى فلا خلاف
في صحة هذه الرواية .

زيارة القبور للرجال . ولم يرد عن النبي صلى الله عليه وسلم نص صحيح في جواز شد الرحال إلى قبر مخصوص سواء كان قبره صلى الله عليه وسلم أو قبر غيره فمن ثم لم ينقل عن أحد من أصحابه رضی الله عنهم ولا عن أحد من التابعين لهم باحسان أنه شد رحلا لمجرد قصد زيارة قبره صلى الله عليه وسلم ولا بمجرد زيارة قبر غيره .

عن عائشة رضی الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم (من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد) .^۱ فالخير في إتباع السلف والشر في ابتداع الخلف . وهذا وقد استدل بعض المتأخرين من يتنهي إلى العلم على مشروعية مجرد قصد زيارة القبر الشريف أو غيره بأدلة إما موضوعة أو ضعيفة جدا لا تثبت بمثلها الأحكام الشرعية كما هو معلوم عند أهل التحقيق والمعرفة بالحديث أذكرها مع بيان بطلانها أو ضعفها بما قال أئمة الشأن فأقول بعد الاستعانة بالله :
أدلة المعجزين لشد الرحل وعدم قابليتها للاستدلال
بها على دعواهم أربعة عشر حديثا .

۱ - (من زار قبري وجبت له شفاعتي) . أخرجه أبو الشيخ وابن أبي الدنيا عن ابن عمر وهو في صحيح ابن خزيمة وأشار إلى تضعيفه وقال : في القلب من سنده شيء وأنا أبرأ إلى الله من عهده . قلت : وفيه مجهولان (د) عبدالله بن عمر العمري قال أبو حاتم : مجهول . (ب) موسى بن هلال البصري العبدى قال أبو حاتم : مجهول . وقال العقيلي : لا يصح حديثه ولا يتابع عليه ، يعني هذا الحديث وقال الذهبي : وأنكروا ما عنده حديثه عن عبدالله بن عمر عن نافع عن ابن عمر فذكر هذا الحديث وفي رواية (من زار قبري خلعت له شفاعتي) .

۲ - (من حج فزار قبري بعد وفاتي كان كمن زارني في حياتي) . أخرجه

۱ - أو كما قال . رواه مسلم وغيره .

الطبرانی والبيهقي عن ابن عمر وفيه خفص بن سليمان القاري قال ابن عدى : رمى بالكذب والوضع وقال الامام أحمد بن حنبل : متروك الحديث وقال البخاري : تركوه وقال ابن خراش : كذاب يضع الحديث وذكر الذهبي هذا الحديث من منكراته بما لفظه : وفي ترجمته في كتاب الضعفاء للبخاري تعليقا : ابن أبي القاضى حدثنا سعيد بن منصور ثنا حفص بن سليمان عن ليث عن مجاهد عن ابن عمر مرفوعا (من حج وزارني بعد موتى الحديث) .

۳ - (من زارني بالمدينة محسبا كنت له شهيدا أو شفيعا يوم القيامة) أخرجه البيهقي عن أنس وفيه أبو المثني سليمان بن يزيد السكبي قال الذهبي : متروك وقال أبو حاتم : منكر الحديث وقال ابن حبان : لا يجوز الاحتجاج به .

۴ - (من حج ولم يزرني فقد جفاني) قال السخاوي في المقاصد : لا يصح، أخرجه ابن عدى في الكامل وابن حبان في الضعفاء والدارقطني في العلل وغرائب مالك عن ابن عمر مرفوعا وقال الذهبي في الميزان : بل هو موضوع .

۵ - (من زار قبري أو قال من زارني كنت له شفيعا أو شهيدا ومن مات بأحد الحرمين بعثه الله من الآمنين يوم القيامة) أخرجه أبو داؤد الطيالسي في مسنده عن عمر بن الخطاب وفيه مجهول وسنده كمايلي :

قال ابو داؤد : حدثنا سوار بن ميمون ابو الجطرح العبدى قال حدثنا رجل من آل عمر عن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . الحديث .

۶ - (من زارني بعد موتى فكأنما زارني في حياتي ومن مات بأحد الحرمين بعث من الآمنين يوم القيامة) أخرجه الدارقطني في سننه وابن عساكر

عن حاطب وفيه هارون بن قزعة أو ابن أبي قزعة ، قال البخارى : لا يتابع على هذا الحديث وشيخ قزعة أيضا مجهول وقد ذكر الذهبى فى الميزان حديث حاطب هذا و حديث عمر الذى قبله من منكرات قزعة بن أبى قزعة .

۷ - (من زارنى وزار أبى إبراهيم فى عام واحد دخل الجنة.) قال النورى فى المجموع : حديث موضوع لا أصل له ولم يروه أحد من أهل العلم بالحديث .

۸ - (من جاءنى زائرا لم تزعه حاجة إلا زيارتى كان حقا على أن أكون له شفيعا يوم القيامة .) أخرجه ابن النجار فى الدرر الثمينة فى تاريخ المدينة والدار قطنى فى سننه وفيه مسلمة بن سالم قال الذهبى فى ديوان الضعفاء : فيه تجمهم قال ابن عبد الهادى فى الصارم : مجهول الحال لم يعرف بنقل العلم ولا يحل الاحتجاج بخبره هو شبيه موسى بن هلال العبدي المتقدم .

۹ - (من لم يزر قبرى فقد جفانى .) رواه ابن النجار فى تاريخ المدينة بلا سند بصيغة التمريض ولفظه وروى عن على قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث .

قال ابن عبد الهادى : هذا الحديث من الموضوعات المكذوبة على على بن أبى طالب قلت : وفى سننه النعمان بن شبل الباهلى كان متهما وقال ابن حبان : يأتى بالطامات ، ذكره الذهبى فى الميزان وفى سننه أيضا محمد بن الفضل بن عطية المدينى كذاب مشهور بالكذب ووضع الحديث ، قال الذهبى فى الميزان : قال أحمد : حديثه حديث أهل الكذب وقال ابن معين : الفضل بن عطية ثقة وابنه محمد كذاب وقال الذهبى : مناكير هذا الرجل كثيرة لأنه صاحب حديث وقال أيضا : قال الفلاس : كذاب وقال البخارى : سكتوا عنه

رماء ابن ابی شیبہ بالكذب وقدروی هذا الحديث عن علی مرفوعا بسند فيه عبدالمالك بن هارون بن عنترة وهو متهم بالكذب ووضع الحديث قال يحيى : كذاب وقال أبو حاتم : متروك ذاهب الحديث وقال السعدي : كذاب وقال الذهبي : واتهم بوضع حديث (من صام يوما من أيام البيض عدل عشرة آلاف سنة) ولهذا الكذاب أعنى عبدالمسكن بن أبی عمرو له بلايا كثيرة تراجع في الميزان الذهبي .

۱۰- (من أتى المدينة زارني وجبت له شفاعتي الحديث .) أخرجه يحيى الحسيني عن بكير بن عبدالله مرفوعا وقال ابن عبدالهادي : هذا حديث باطل لا أصل له مع أنه ليس فيه دليل على محل النزاع وهو السفر إلى القبر .

۱۱- (من لم تمسكنه زيارتي فليزر قبر إبراهيم الخليل .) قال ابن عبدالهادي : هذا من الأحاديث المكذوبة والأخبار الموضوعة وأدنى من يعد من طلبة العلم يعلم أنه حديث موضوع وخبر مفقود مصنوع وذكر مثل هذا الكذب من غير بيان لحاله كبير بمن ينتسب إلى العلم .

۱۲- (من حج حجة الاسلام وزار قبري وغزا غزوة و صلى على في بيت المقدس لم يسأله الله فيما افترض عليه.) رواه أبو الفتح الأزدي في الجزء الثاني من فوائده إلى عبدالله بن أبی سهل المصيص عن الحسن بن عثمان الزيادي ، قال الذهبي حديث بدر عن الحسن بن عثمان الزيادي باطل يعني هذا الحديث وقد رواه عنه النعمان بن هارون هذا مع أن أبا الفتح الأزدي ضعيف . وقال ابن الجوزي : كان حافظا ولكن في حديثه مناكير وكانوا يضعفونه وقال الخطيب : متهم بوضع الحديث ضعفه البرقاني وأهل الموصل لا يعدونه شيئا .

۱۳- (من زارني حتى ينتهي إلى قبري كنت له يوم القيامة شهيدا أو قال

شفيعا.) أخرجه العقيلي في الضعفاء عن ابن عباس مرفوعا ومن طريقه أخرجه ابن عساكر، وهذا حديث موضوع على ابن جبريج قال ابن عبد الهادي : قد وقع تصحيف في متنه وإسناده . أما التصحيف في متنه فقوله (من زارني) من الزيارة وإنما هو (من رآني في المنام كان كمن رآني في حياتي) هكذا في كتاب العقيلي في نسخة ابن عساكر (من رآني) من الرؤية فعلى هذا يكون معناه صحيحا لقوله صلى الله عليه وسلم من رآني في المنام فقد رآني لأن الشيطان لا يتمثل بي وأما التصحيف في سنده فقوله سعيد بن محمد الحضرمي والصواب شعيب بن محمد كما في رواية ابن عساكر فعلى كل حال فهذا الحديث ليس بثابت سواء كان بلفظ الزيارة أو الرؤية لأن راويه فضالة بن سعيد بن ذهيل المزني شيخ مجهول لا يعرف له ذكر إلا في هذا الخبر الذي تفرد به ولم يتابع عليه وقال الذهبي : قال العقيلي : حديثه غير محفوظ حدثناه سعيد بن محمد الحضرمي حدثنا فضالة ثنا محمد بن يحيى عن ابن جبريج عن عطاء عن ابن عباس مرفوعا (من زارني في مماتي كان كمن زارني في حياتي.) وقال الذهبي : هذا موضوع على ابن جبريج .

۱۴- (ما من أحد من أمي له سعة ثم لم يزرني فليس له عذر.) أخرجه ابن النجار في تاريخ المدينة عن أنس وفيه سمعان بن المهدي قال الذهبي : سمعان بن المهدي عن أنس بن مالك حيوان لا يعرف ، له نسخة مكذوبة رأيتها قبح الله من وضعها قال ابن حجر في اللسان : وهذه النسخة من رواية محمد بن مقاتل الرازي عن جعفر بن هارون الواسطي عن سمعان فذكر النسخة وهي أكثر من ثلاث مائة حديث . قلت : هذه أربعة عشر حديثا يستدل بها القائلون على جواز شد الرحل إلى القبر وهذا جملة ما احتج به من أجاز شد الرحل إلى زيارة القبر الشريف