مرد کی قوّامیت۔ مفہوم اور ذمہ داریاں

ڈاکٹر محمد رضی الاسلام ندوی

اسلامی نظام خاندان پر جو اعتراضات کیے جاتے ہیں ان میں یہ اعتراض بہت نمایاں ہے کہ اس میں مرد کا غلبہ پایا جاتا ہے اور عورت کو کم تر حیثیت دی گئی ہے۔ عورت رشتۂ نکاح میں بندھنے کے بعد ہر طرح سے اپنے شوہر پر منحصر اور اس کی دست نگر بن جاتی ہے اور شوہر کو اس پر حاکمانہ اختیارات حاصل ہو جاتے ہیں، وہ جس طرح چاہتا ہے اس پر حکومت کرتا، اسے مشقت کی چکّی میں پیستا اور اس پر ہر طرح کے ظلم وستم کو روا رکھتا ہے، مگر وہ کسی صورت میں اس پر صدائے احتجاج بلند کر سکتی ہے نہ اس سے گلو خلاصی حاصل کر سکتی ہے، اس کی ادنیٰ سی مزاحمت پر اسلام نے شوہر کو اسے مارنے پیٹنے اور جسمانی تشدّد برتنے کا حق دے رکھا ہے۔

اسلام میں عورت کی مظلومیت ومحکومیت کی یہ تصویر بہ ظاہر بڑی بھیانک معلوم ہوتی ہے، لیکن حقیقت سے اس کا دور کا بھی واسطہ نہیں ہے۔ یہ اعتراضات خاندان کے بارے میں اسلامی تعلیمات اور ان کی حکمتوں کو صحیح پس منظر میں نہ دیکھنے کا نتیجہ ہیں۔ سطور ذیل میں ان کا جائزہ لینے اور اسلامی نظامِ خاندان میں مرد اور عورت کی صحیح پوزیشن واضح کرنے کی کوشش کی جائے گی:

اسلامی نظامِ خاندان کے چند امتیازات

اسلامی نظامِ خاندان کی چند خصوصیات ہیں، جو اسے دیگر نظاموں سے ممتاز کرتی ہیں۔ اسلام میں مرد اور عورت کی حیثیت کے تعیّن سے قبل ان خصوصیات پر ایک سرسری نظر ڈال لینا ضروری معلوم ہوتا ہے۔

اسلام نے مرد اور عورت کے درمیان تمام معاملات میں مساوات برتی ہے اور ان کے درمیان کسی طرح کی تفریق نہیں کی ہے۔ اس نے عورت کو مرد کی طرح تمام معاشرتی و تمدنی حقوق عطا کیے ہیں، مثلاً اسے حصول تعلیم، شوہر کے انتخاب، ناپسندیدہ شوہر سے گلو خلاصی، مہر و نفقہ اور مال و جائیداد کی ملکیت اور معاشی جدّ و جہد کا حق حاصل ہے۔ اسے سماج میں مرد کی طرح، بلکہ بعض حیثیتوں سے مرد سے بڑھ کر عزت و احترام کا مقام حاصل ہے۔ الغرض اسلام نے عورت کو جن حقوق سے بہرہ ور کیا ہے، مغربی معاشروں میں وہ حقوق عورت کو صدیوں بعد اور طویل کش مکش اور جدّ و جہد کے نتیجے میں حاصل ہو سکے ہیں۔ لیکن مساوات کا مطلب دونوں کے کاموں کی یکسانیت نہیں ہے۔ اس نے دونوں کے درمیان کاموں کی منصفانہ تقسیم کی ہے اور دونوں کے دائرۂ کار الگ الگ رکھے ہیں۔ اس سلسلے میں اس نے دونوں کی فطری صلاحیتوں کی بھرپور رعایت کی ہے۔ عورت کے ذمے فطرت نے بچوں کی پیدائش و پرورش کا عظیم الشان کام سونپا ہے۔ وہ حیض و نفاس اور حمل و رضاعت کے مراحل سے گزرتی ہے، اسی لیے اسلام نے عورت کو گھر کے اندر کے کاموں کی ذمہ داری دی ہے اور اس کی اہم مصروفیات کو دیکھتے ہوئے اسے وسائل معاش کی فراہمی سے آزاد رکھا ہے۔ مرد کے ذمے اسلام نے گھر سے باہر کے کام رکھے ہیں اور اسے پابند کیا ہے کہ وہ عورت کی معاشی کفالت کرے اور اسے تحفظ فراہم کرے۔ خاندان کا نظام صحیح ڈھنگ سے چلنے کے لیے کاموں کی تقسیم ضروری تھی۔ اگر ہر شخص ہر کام انجام دینے لگے تو کوئی بھی نظام صحیح طریقے سے نہیں چل سکتا۔ بچوں کی پیدائش و پرورش کا کام صرف عورت ہی انجام دیتی ہے۔ اس کے ساتھ بڑی زیادتی ہوتی کہ یہ کام بھی اس سے متعلق رہتے، مزید گھر سے باہر کے کاموں کا بھی اسے پابند بنا دیا جاتا۔[۱]

مرد کی ایک اضافی ذمہ داری - خاندان کی سربراہی

مرد اور عورت دونوں کے میدانِ کار کی وضاحت اور ذمہ داریوں کی تعیین کے ساتھ اسلام نے مرد پر ایک اضافی ذمہ داری عائد کی ہے اور وہ ہے خاندان کی سربراہی۔

کسی بھی ادارہ (Institution) کے منظّم انداز میں سرگرم عمل ہونے کے لیے ضروری ہے کہ اس کا ایک سربراہ ہو، جو اس کے تمام کاموں کی نگرانی کرے، اس کے نظم وضبط کو درست اور چاق و چوبند رکھے، اس سے وابستہ تمام افراد کی سرگرمیوں پر نظر رکھے۔ اسی طرح یہ بھی ضروری ہے کہ اس کے ماتحتوں اور اس کے درمیان محبت وخیر خواہی پر مبنی ربطِ باہم پایا جائے۔ وہ ان کے حقوق پہچانے اور ان کو تحفظ فراہم کرے اور وہ لوگ بھی پوری خوش دلی کے ساتھ اس کے احکام بجالائیں اور ان سے سرتابی نہ کریں۔ یہ ذمہ داری کسی ایک فرد کو ہی دی جاسکتی ہے۔ اگر یکساں حقوق واختیارات کے ساتھ ایک سے زائد افراد کو کسی ادارے کی سربراہی سونپ دی جائے اور ہر ایک اپنی آزاد مرضی سے اس ادارہ کو چلانا چاہے تو اس کے نظم کا درہم برہم ہوجانا یقینی ہے۔ مرد اور عورت نظامِ خاندان کے دو بنیادی ارکان ہیں۔ اس کی سربراہی ان میں سے کسی ایک کو ہی دی جاسکتی ہے۔ اسلام نے یہ ذمہ داری مرد کے حوالے کی ہے۔[۲] قرآن میں اسی کو 'درجہ' سے تعبیر کیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِیْ عَلَیْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَیْهِنَّ دَرَجَةٌ. (البقرۃ:۲۲۸)

عورتوں کے لیے بھی معروف طریقے پر ویسے ہی حقوق ہیں جیسے مردوں کے حقوق ان پر ہیں، البتہ مردوں کو ان پر ایک (برتر) درجہ حاصل ہے۔

اسی ذمہ داری کی بنا پر مرد کو قرآن میں 'قوّام' (سربراہ) کہا گیا ہے:

الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَآءِ بِمَا فَضَّلَ اللّٰهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَآ أَنفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ. (النساء:۳۴)

مرد عورتوں کے سربراہ ہیں، اس سبب سے کہ اللہ نے ان میں سے ایک کو دوسرے پر فضیلت دی ہے اور اس سبب سے کہ مرد اپنا مال خرچ کرتے ہیں۔

لفظ 'قوّام' کی لغوی تشریح

اردو زبان میں بعض مترجمینِ قرآن نے لفظ 'قوّام' کو جوں کا توں باقی رکھا ہے۔ بعض نے اس کا ترجمہ حاکم، افسر، سرپرست یا سردھرا کیا ہے۔ اس سے اس کے

پورے مفہوم کی وضاحت نہیں ہو پاتی۔

عربی زبان میں 'قام' کا ایک معنیٰ نگرانی وخبر گیری ہے۔ **قام علی الامر** : کسی کام میں مشغول ہونا، کسی کام کو سنبھالنا، **قام علی أهله** : اہل وعیال کی دیکھ بھال کرنا، کفالت کرنا، خرچ اٹھانا۔

مولانا امین احسن اصلاحی فرماتے ہیں:

> ''عربی میں 'قامَ' کے بعد 'علیٰ' آتا ہے تو اس کے اندر نگرانی، محافظت، کفالت اور تولیت کا مضمون پیدا ہو جاتا ہے۔ قوّامون علی النساء میں بالاتری کا مفہوم بھی ہے اور کفالت وتولیت کا بھی۔ اور یہ دونوں باتیں کچھ لازم وملزوم سی ہیں''۔[۳]

ماہرینِ لغت کے اقوال سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ علامہ فیروز آبادی فرماتے ہیں:

قام الرجل المرأة وقام علیها، مانها و قام بشأنها۔[۴]

اس کا مطلب ہے مرد کا عورت کی کفالت کرنا اور اس کی دیکھ بھال کرنا۔

اس کی شرح میں علامہ زبیدیؒ نے لکھا ہے:

متکفّلاً بأمرها فهو قوّام علیها مائن لها۔[۵]

مرد کا عورت کی کفالت کرتے ہوئے اس کے کام انجام دینا۔ ایسا کرنے والے کو قوّام کہا جاتا ہے۔

لسان العرب میں ہے:

قام الرجل علی المرأة مانها و انه لقوّام علیها مائن لها وفی التنزیل العزیز الرجال قوامون علی النساء ای الرجال متکلّفون بامور النساء معنیّون بشئونهن۔[۶]

مرد نے عورت کی کفالت کی۔ ایسا کرنے والے کو قوّام کہا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **الرجال قوامون علی النساء**، یعنی مرد عورتوں کے امور کے ذمہ دار ہیں، ان کے معاملات میں دل چسپی لینے والے ہیں۔

قوّام مبالغہ کا صیغہ ہے۔ اس میں کسی کام کو بہتر سے بہتر طریقے سے انجام دینے اور خوب اچھی طرح اس کی نگرانی و محافظت کرنے کا مفہوم پایا جاتا ہے۔ ابوحیان

اندلسی کہتے ہیں:

قوّام صفة مبالغة، ويقال قيّام و قيّم، وهو الذی يقوم بالأمر ويحفظه۔ ۷	قوّام مبالغہ کا صیغہ ہے، اس کے لیے قیّام اور قیّم کے الفاظ بھی مستعمل ہیں۔ اس کا معنٰی ہے وہ شخص جو کسی کام کو انجام دے اور اس کی محافظت کرے۔

مفسّرین کرام کی تصریحات

مفسرین کرام نے بھی اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے کہ مردوں کے عورتوں پر قوّام ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ عورتوں کی تعلیم وتربیت پر توجہ دیتے ہیں، ان کے معاملات کی نگرانی کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ اور شوہروں کے جو حقوق عورتوں پر واجب ہیں ان کی ادائیگی کی تاکید کرتے ہیں اور اس معاملے میں اگر عورتوں سے کوئی کوتاہی ہوتی ہے تو ان کی گرفت کرتے ہیں، انھیں اچھے کاموں کا حکم دیتے اور برے کاموں سے روکتے ہیں اور جس طرح کوئی حکم راں اپنی رعایا کی دیکھ بھال کرتا ہے اسی طرح وہ عورتوں کی دیکھ بھال کرتے اور ان کے حقوق اور مفادات کا تحفظ کرتے ہیں۔ چند تصریحات ملاحظہ ہوں۔

ابوجعفر طبری (م ۳۱۰ھ) فرماتے ہیں:

أهل قيام علی نسائهم فی تاديبهن والأخذ علی أيديهن فيما يجب عليهن لله ولأنفسهم۔ ۸	وہ اپنی عورتوں کی تادیب کا کام انجام دیتے ہیں اور اللہ نے ان پر اپنے اور ان کے شوہروں کے جو حقوق عائد کیے ہیں ان کی ادائیگی میں کوتاہی پر ان کی گرفت کرتے ہیں۔

یہی تشریح الفاظ کے فرق کے ساتھ ماوردی (م ۴۵۰ھ) بغوی (م ۵۱۰ھ) خازن (۷۴۱ھ) اور سیوطی (م ۹۱۱ھ) نے بھی کی ہے۔ ۹

زمخشری (م ۵۳۸ھ) نے لکھا ہے:

یقومون علیھن آمرین ناھین کما یقوم الولاۃ علی الرعایا۔[۱۰]

وہ انھیں (اچھے کاموں کا) حکم دیتے اور (برے کاموں سے) روکتے ہیں۔ اور ان کے ساتھ اس طرح معاملہ کرتے ہیں جس طرح حکم راں رعایا کے ساتھ کرتے ہیں۔

اسی سے ملتی جلتی تشریح بیضاوی (م۶۸۵ھ) نسفی (۷۰۱ھ) بقاعی (۸۸۵ھ) ابوالسعود (۹۴۰ھ) اور آلوسی (۱۲۷۰ھ) نے بھی کی ہے۔[۱۱]

امام رازی (۶۰۶ھ) فرماتے ہیں:

ای مسلّطون علی ادبھنّ و الأخذ فوق ایدیھن ، فکانہ تعالیٰ جعلہ أمیراً علیھا و نافذ الحکم فی حقّھا۔[۱۲]

یعنی انھیں عورتوں کو ادب سکھانے اور کوتاہی کی صورت میں ان کی گرفت کرنے کی ذمہ داری دی گئی ہے۔ گویا اللہ تعالیٰ نے مرد کو عورت پر حکم راں بنایا ہے اس پر (یعنی عورت پر) اس کا (یعنی مرد کا) حکم چلتا ہے۔

علامہ ابن کثیرؒ (م۷۷۴ھ) نے لکھا ہے:

الرجل قیّم علی المرأۃ ، أی ھو رئیسھا و کبیرھا والحاکم علیھا ومؤدّبھا اذا اعوجت۔[۱۳]

عورت پر مرد کے قیّم ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ اس کا سردار، اس کا بڑا، اس پر حکم راں اور کجی کی صورت میں اسے ادب سکھانے والا ہے۔

مرد کو قوّام بنائے جانے کے اسباب

آیتِ بالا میں مردوں کو عورتوں پر قوّام بنائے جانے کے تذکرہ کے ساتھ وہ اسباب بھی بیان کردیے گئے ہیں جن کی بنا پر انھیں یہ ذمہ داری سونپی گئی ہے۔ اس سلسلے میں دو اسباب مذکور ہیں۔ مفسرین کے بیان کے مطابق پہلا سبب وہبی ہے اور دوسرا کسبی۔[۱۴]

الف - وہبی فضیلت:

پہلے سبب کے ضمن میں قرآن نے بہ طریق اجمال بیان کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بعض پہلوؤں سے مردوں کو عورتوں پر فوقیت بخشی ہے۔

بِمَا فَضَّلَ اللّٰـهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ .	اس سبب سے کہ اللہ نے ان میں سے ایک کو دوسرے پر فضیلت دی ہے۔

آیت کے اس ٹکڑے میں اگرچہ صراحت نہیں ہے کہ کس کو کس پر فضیلت حاصل ہے، لیکن سیاقِ کلام سے واضح ہے کہ یہاں مقصود مردوں کی عورتوں پر فضیلت کا بیان ہے۔ پھر یہ فضیلت ایک جنس کی دوسری جنس پر ہے۔ ورنہ افراد کے اعتبار سے دیکھا جائے تو طبقۂ اناث میں بعض افراد ایسے ہو سکتے ہیں جنھیں بعض مردوں پر فضیلت حاصل ہو۔ ۱۵ مزید یہ کہ یہاں صرف وہ فضیلت زیرِ بحث ہے جس سے مردوں کے لیے قوّامیت کا استحقاق ثابت ہوتا ہو۔ ۱۶

اس کی وضاحت کرتے ہوئے مولانا ابوالاعلیٰ مودودیؒ نے لکھا ہے:

''یہاں فضیلت بہ معنی شرف اور کرامت اور عزّت نہیں ہے، جیسا کہ ایک عام اردو خواں آدمی اس لفظ کا مطلب لے گا، بلکہ یہاں یہ لفظ اس معنیٰ میں ہے کہ ان میں سے ایک صنف (یعنی مرد) کو اللہ نے طبعاً بعض ایسی خصوصیات اور قوتیں عطا کی ہیں جو دوسری صنف (یعنی عورت) کو نہیں دیں، یا اس سے کم دی ہیں۔ اس بنا پر خاندانی نظام میں مرد ہی قوّام ہونے کی اہلیت رکھتا ہے اور عورت فطرۃً ایسی بنائی گئی ہے کہ اسے خاندانی زندگی میں مرد کی حفاظت و خبر گیری کے تحت رہنا چاہیے''۔ ۱۷

مفسرین کرام نے عورتوں پر مردوں کی فضیلت کے بہت سے وجوہ بیان کیے ہیں۔ مثلاً ابن کثیر نے نبوت، حکمرانی اور قضا کا تذکرہ کیا ہے۔ ۱۸ جصاص ، ماوردی،

ابن العربی، بقاعی، سیوطی وغیرہ نے صرف عقل ورائے یا اس کے ساتھ جسمانی قوت، کمالِ دین اور ولایت کا تذکرہ کیا ہے۔ [۱۹] بعض مفسرین نے اس حدیث کا بھی حوالہ دیا ہے جس میں عورتوں کو 'ناقصات العقل والدین' کہا گیا ہے۔ [۲۰]

امام رازیؒ فرماتے ہیں:

''عورتوں پر مردوں کو بہت سی وجوہ سے فضیلت حاصل ہے۔ ان میں سے بعض حقیقی اوصاف ہیں اور بعض شرعی احکام۔ جہاں تک حقیقی اوصاف کا تعلق ہے تو ان کی بنیاد دو چیزوں پر ہے: علم اور قدرت۔ اس میں شک نہیں کہ مردوں کی عقل اور ان کا علم بڑھا ہوا ہوتا ہے اور اس میں بھی شک نہیں کہ انہیں پُر مشقت کاموں کو انجام دینے کی بھرپور قدرت حاصل ہوتی ہے۔ انہی دو اسباب سے مردوں کو عورتوں پر عقل، دور اندیشی، قوت، کتابت، شہ سواری، تیر اندازی کے معاملے میں فضیلت حاصل ہے اور یہ کہ ان میں انبیاء اور علماء ہوئے ہیں، وہ امامتِ کبریٰ اور امامت صغریٰ کے مناصب پر فائز ہوتے ہیں۔ جہاد، اذان، خطبہ، اعتکاف اور حدود وقصاص میں شہادت کے معاملے میں بالاتفاق اور امام شافعی کے نزدیک نکاح کے معاملے میں بھی انھیں فضیلت حاصل ہے۔ میراث میں ان کا حصہ زیادہ ہوتا ہے اور وہ عصبہ ہوتے ہیں۔ قتل عمد اور قتل خطا میں وہ دیت ادا کرتے ہیں۔ قسامت میں حصہ لیتے ہیں۔ نکاح میں انھیں ولایت حاصل ہے۔ طلاق، رجعت اور تعدّدِ ازدواج کا بھی انھیں حق ہے۔ اولاد ان کی طرف منسوب ہوتی ہے۔ یہ تمام چیزیں عورتوں پر مردوں کی فضیلت پر دلالت کرتی ہیں۔ [۲۱]

بہت سے مفسرین نے مذکورہ چیزوں کے ساتھ بعض اور وجوہِ فضیلت بیان کیے ہیں۔ مثلاً جمعہ وجماعت میں شرکت، تجارت، جنگوں میں حصہ لینا، لونڈیوں سے تمتّع، بلکہ انھوں نے بعض ایسی چیزوں کا بھی تذکرہ کیا ہے جن کا کسی طرح وجوہِ فضیلت میں

شمار نہیں ہوسکتا۔ مثلاً چہرہ کھلا رہنا، عمامہ باندھنا، داڑھی ہونا۔۲۲ علامہ قرطبیؒ نے اس پر نقد کیا ہے۔ انھوں نے لکھا ہے کہ داڑھی کو وجہِ فضیلت قرار دینا صحیح نہیں ہے۔۲۳

شیخ محمد عبدہؒ اور ان کے شاگرد رشید علامہ رشید رضاؒ نے اس موضوع پر بہت اچھی بحث کی ہے۔ یہاں اس کا خلاصہ پیش کر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے: شیخ محمد عبدہؒ فرماتے ہیں:

''اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اس نے بعض کو بعض پر فضیلت دی ہے۔ اس کے بجائے اگر وہ یہ کہتا کہ اس نے مردوں کو عورتوں پر فضیلت دی ہے تو بات مختصر بھی ہوتی اور زیادہ واضح بھی۔ لیکن اس کے بجائے اس نے یہ طرزِ تعبیر اختیار کیا۔ اس کی حکمت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ یہ بتانا چاہتا ہے کہ مرد اور عورت کا باہمی تعلق ویسا ہی ہے جیسا ایک شخص کے بدن کے مختلف اعضاء کا آپس میں ہوتا ہے۔ مرد بمنزلۂ سر کے ہے اور عورت بمنزلۂ بدن کے۔ فضیلت کے جو اسباب قرآن نے بیان کیے ہیں ان میں سے ایک فطری ہے اور دوسرا کسبی۔ فطری سبب یہ ہے کہ مرد کا مزاج زیادہ قوی اور مکمل ہوتا ہے۔ ساتھ ہی اس کی عقل زیادہ پختہ ہوتی ہے اور وہ معاملات کے تمام پہلوؤں پر ٹھیک طریقے سے غور و فکر کرسکتا ہے۔ مزید برآں کسبی اعمال میں بھی اسے کمال حاصل ہوتا ہے۔ مردوں کو کمانے، ایجاد و اختراع کرنے اور معاملات میں تصرف کرنے پر زیادہ قدرت ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے انھیں مکلّف قرار دیا گیا ہے کہ وہ عورتوں پر خرچ کریں، انھیں تحفّظ فراہم کریں اور خاندانی معاشرہ کی عمومی سربراہی کریں، اس لیے کہ ضروری ہے کہ ہر معاشرہ کا ایک سربراہ ہو جس سے عام مصالح کے سلسلے میں رجوع کیا جائے''۔۲۴

اسی سیاق میں علامہ رشید رضاؒ نے بعض نکتوں کی وضاحت کی ہے۔ لکھتے ہیں:

''مردوں کی عورتوں پر فضیلت کا تذکرہ صراحت سے کرنے کے بجائے

یہ تعبیر اختیار کی گئی ہے کہ اللہ نے بعض کو بعض پر فضیلت دی ہے۔ اس سے یہ اشارہ کرنا مقصود ہے کہ مرد اور عورت دونوں ایک بدن کے مختلف اعضاء کے مثل ہیں۔ اس لیے نہ مرد کے لیے مناسب ہے کہ وہ اپنی طاقت کے نشے میں عورت پر ظلم کرے اور نہ عورت کو زیب دیتا ہے کہ اس کی فضیلت کو بار سمجھے اور اس چیز کو اپنی ناقدری گردانے، اس لیے کہ جس طرح کسی شخص کے لیے یہ عار کی بات نہیں ہے کہ اس کا سر ہاتھ سے یا دل معدہ سے افضل ہو، اس لیے کہ بعض اعضاء کا دیگر اعضاء سے افضل ہونا پورے بدن کے مفاد میں ہوتا ہے، جب کہ اس سے کسی عضو کو کوئی ضرر لاحق نہیں ہوتا، اسی طرح کمانے اور تحفظ دینے کی قوت و طاقت رکھنے کے معاملے میں عورت پر مرد کی فضیلت میں حکمت پائی جاتی ہے۔ کیوں کہ اس طرح عورت بہ آسانی اپنے فطری وظائف: حمل، ولادت اور بچوں کی تربیت وغیرہ انجام دیتی ہے۔ وہ اپنے گوشئہ عافیت میں بے خوف وخطر رہتی ہے اور وسائلِ معاش فراہم کرنے کی فکر سے بھی آزاد رہتی ہے۔ فضیلت کی غیر واضح تعبیر اختیار کرنے میں ایک دوسری حکمت بھی پائی جاتی ہے۔ اس سے یہ اشارہ مقصود ہے کہ یہ فضیلت ایک جنس کی دوسری جنس پر ہے، مردوں کے تمام افراد کی عورتوں کے تمام افراد پر نہیں ہے۔ اس لیے کہ بہت سی عورتیں ایسی ہوسکتی ہیں جو علم، عمل، بلکہ جسمانی قوت اور کمانے کی صلاحیت میں اپنے شوہروں سے افضل ہوں"۔ ؁۲۵

آگے علامہ رشید رضاؒ نے مفسرین کی بیان کردہ وجوہ فضیلت پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا ہے:

"زیادہ تر مشہور مفسرین نے وجوہِ فضیلت میں نبوت، امامتِ کبریٰ، امامتِ صغریٰ، اذان، اقامت اور خطبۂ جمعہ وغیرہ کا تذکرہ کیا ہے۔ اس

میں شک نہیں کہ مردوں کو حاصل یہ امتیازات ان کے کمالِ استعداد پر مبنی ہیں، لیکن یہ وہ اسباب نہیں ہیں جن کی بنا پر مردوں کو عورتوں کے معاملات کی سربراہی تفویض کی گئی ہے۔ اس لیے کہ نبوت ایک اختصاص ہے جس پر اس طرح کا حکم مبنی نہیں ہوسکتا اور نہ ہر مرد کے ہر عورت سے افضل ہونے کی یہ دلیل دی جاسکتی ہے کہ تمام انبیاء مرد تھے۔ یہی حال امامت و خطابت اور دیگر امور کا ہے، جن کی صرف مردوں کے لیے مشروعیت کا تذکرہ مفسرین نے کیا ہے۔ اگر شریعت نے عورتوں کو جمعہ اور حج میں خطبہ دینے، اذان دینے اور نماز کی امامت کرنے کی اجازت دی ہوتی تو بھی یہ امر اس چیز میں مانع نہ ہوتا کہ مرد بہ تقاضائے فطرت عورتوں کے قوّام ہوں۔ لیکن اکثر مفسرین دینِ فطرت کے احکام کی علّتیں بیان کرنے میں قوانینِ فطرت کی طرف رجوع نہیں کرتے اور دوسرے پہلو تلاش کرنے لگتے ہیں''۔ [۲۶]

ب- کسبی فضیلت

عورتوں پر مردوں کی فضیلت کا دوسرا سبب قرآن نے یہ بیان کیا ہے:

وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ اَمْوَالِهِمْ — اور اس سبب سے کہ مرد اپنا مال خرچ کرتے ہیں۔

شریعت نے افرادِ خاندان کی کفالت کرنے، ان کی ضروریاتِ زندگی پوری کرنے اور ان کے لیے وسائل معاش فراہم کرنے کی ذمہ داری مرد پر عائد کی ہے اور عورت کو اس سے بالکل آزاد رکھا ہے۔ یہ چیز بھی مرد کو خاندان کی سربراہی کے مقام پر فائز کرتی ہے۔ شیخ رشید رضا نے اس پہلو پر روشنی ڈالتے ہوئے لکھا ہے:

''عورتیں عقدِ زوجیت کے ذریعے مردوں کی سربراہی میں داخل ہوتی اور ان کی ماتحتی قبول کرتی ہیں۔ مہر کی شکل میں انھیں اس کا عوض اور

بدلہ دیا جاتا ہے۔ اس طرح گویا شریعت نے عورت کو ایک اعزاز بخشا ہے کہ اسے ایک ایسے معاملے میں مالی بدلہ کا مستحق قرار دیا جس کا فطرت اور نظامِ معیشت تقاضا کرتے ہیں اور وہ یہ کہ اس کا شوہر اس کا سربراہ ہو۔ اس معاملے کو عُرف کی حیثیت حاصل ہوگئی ہے، جسے لوگ باہم رضامندی سے انجام دیتے ہیں۔ گویا عورت نے اپنی مرضی سے مطلق مساوات سے تنزلی اختیار کرلی اور مرد کو اپنے اوپر ایک درجہ (سربراہی کا درجہ) فوقیت دینے پر تیار ہوگئی اور اس کا مالی عوض قبول کرلیا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ. (البقرۃ: ۲۲۸) اس آیت سے مردوں کو وہ درجہ مل گیا جس کا فطرت تقاضا کرتی ہے۔[27]

فقہاء کرام نے آیت کے اس ٹکڑے سے استنباط کیا ہے کہ مرد پر عورت کا نفقہ واجب ہے۔[28]

یہ مضمون قرآن کی دیگر آیات میں بھی مذکور ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ. (البقرۃ:۲۳۳)	بچے کے باپ کو معروف طریقے سے انھیں کھانا کپڑا دینا ہوگا۔[29]

اس آیت کے ذیل میں فقہاء نے ایک بحث یہ اٹھائی ہے کہ اگر کبھی شوہر بیوی کا نفقہ برداشت کرنے پر قادر نہ رہے تو اس کی قوّامیت باقی نہیں رہتی اور اس صورت میں بیوی کو نکاح فسخ کروانے کا اختیار حاصل ہوجاتا ہے۔ اس لیے کہ وہ مقصود باقی نہ رہا جس کی بنا پر نکاح کی مشروعیت ہوئی تھی۔ یہ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کا مسلک ہے۔ امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ عورت کا نفقہ برداشت کرنے پر شوہر قادر نہ ہو تو بھی نکاح فسخ نہ ہوگا۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَإِن كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ. (البقرۃ:۲۸۰)	اور اگر وہ تنگ دست ہو تو ہاتھ کھلنے تک اسے مہلت دو۔[30]

ایک علمی مجلس میں ایک خاتون کی جانب سے عہد حاضر کے مشہور عالم دین مولانا سید جلال الدین عمری سے سوال کیا گیا کہ ''قرآن مجید میں **الرجال قوامون** کہا گیا ہے۔اس کے تحت بیوی کے نان نفقہ کی ذمے داری مرد پر ڈالی گئی ہے۔سوال یہ ہے کہ ایک خاوند جو بے روزگار ہے اور بیوی کا معاشی بار نہیں اٹھا رہا ہے، یا وہ جسمانی طور پر معذور ہے اور اسے جسمانی تحفظ (Physical Protection) نہیں دے سکتا۔کیا پھر بھی وہ قوّام ہوگا؟'' اس سوال کا انھوں نے یہ جواب دیا:

''آپ اس سے بھی زیادہ بھیانک مثال پیش کرسکتی ہیں۔ایک آدمی نابینا ہے یا اپاہج اور معذور ہے۔خود تعاون اور مدد کا محتاج ہے۔عورت اس کی خدمت کرتی اور اس کے اخراجات برداشت کرتی ہے تو کیا اس صورت میں مرد کی حیثیت قوّام ہی کی ہوگی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن مجید نے بہ حیثیتِ نوع مرد کو قوّام کہا ہے۔اس کی دو وجہیں بیان کی ہیں، ایک یہ کہ اللہ نے مرد کو عورت پر فضیلت اور برتری عطا کی ہے۔ یہ برتری جسمانی، ذہنی اور عملی تینوں پہلوؤں سے یا ان میں سے ایک یا دو پہلو سے ہوسکتی ہے۔اسی برتری کی وجہ سے اسلام نے عورت کے مقابلے میں مرد پر سیاسی، سماجی اور معاشی ذمے داریاں بھی زیادہ ڈالی ہیں۔مرد کے قوّام ہونے کی دوسری وجہ یہ بتائی گئی ہے کہ وہ عورت پر اپنا مال خرچ کرتا ہے۔یہ ایک عمومی بات ہے۔استثنائی مثالیں ہر دور میں رہی ہیں۔آج بھی موجود ہیں کہ ایک عورت ذہنی اور جسمانی لحاظ سے مرد سے بہتر ہے اور اس کی معاشی حیثیت بھی مستحکم ہے اور وہ شوہر پر خرچ بھی کررہی ہے۔اس کے باوجود مرد کے قوّام ہونے کی حیثیت ختم نہیں ہوجائے گی۔ ورنہ مرد اگر اپنے مرد ہونے کی وجہ سے اور عورت اپنی معاشی حیثیت کی وجہ سے باہم ٹکرانے لگیں تو گھر کا نظام درہم برہم ہوکر رہ جائے گا''۔[۱۳۱]

نگراں نہ کہ داروغہ

اس تفصیل سے واضح ہوا کہ شوہر کی حیثیت خاندان میں ایک نگرانِ اعلیٰ کی ہے، جس کے ماتحت بیوی بچے اور دیگر متعلقین پوری آزادی کے ساتھ اپنی سرگرمیاں انجام دیتے ہیں۔ شوہر ان کی کفالت کرتا ہے، انھیں تحفظ فراہم کرتا ہے اور انھیں مکروہاتِ دنیا سے بچاتا ہے۔ اس کی مثال ریوڑ کے چرواہے کی سی ہے، کہ وہ ریوڑ میں شامل تمام بھیڑ بکریوں پر نظر رکھتا ہے، ان کی دیکھ بھال کرتا ہے اور انھیں بھیڑیوں کے حملوں سے بچاتا ہے۔ ایک حدیث میں یہی تعبیر اختیار کی گئی ہے۔ اللہ کے رسول ﷺ نے ارشاد فرمایا:

الرجل راع علی اھل بیته وھو مسئول عن رعیّته۳۲	مرد اپنے گھر والوں کا راعی (نگراں) ہے اور اس سے اس کی رعیّت کے بارے میں پوچھا جائے گا۔

شیخ محمد عبدہؒ اس پہلو پر روشنی ڈالتے ہوئے فرماتے ہیں:

''اس آیت میں قوّامیت سے مراد وہ سربراہی ہے جس میں ماتحت شخص اپنے پورے ارادہ واختیار کے ساتھ اپنی سرگرمیاں انجام دیتا ہے۔ اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ اس میں ماتحت شخص پوری طرح مجبور محض ہوتا ہے، وہ کسی ارادہ واختیار کا مالک نہیں ہوتا اور صرف وہی کام انجام دیتا ہے جس کی اس کا سربراہ اسے ہدایت دیتا ہے۔ کسی شخص کے دوسرے پر قوّام ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ اسے جن کاموں کی رہ نمائی کرتا ہے ان کے نفاذ کے سلسلے میں اس کی دیکھ ریکھ اور نگرانی رکھتا ہے''۔۳۳

مردوں کو سربراہی ونگرانی کے اختیارات تفویض کرنے کے ساتھ قرآن وحدیث میں واضح ہدایات دی گئی ہیں کہ مرد اپنے ان اختیارات کا غلط استعمال نہ کریں،

بلکہ اپنے زیردست عورتوں کے ساتھ اچھا سلوک کریں اور محبت، شائستگی اور ہم دردی کے ساتھ پیش آئیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَعَاشِرُوھُنَّ بِالْمَعْرُوفِ . (النساء:۱۹)
ان کے ساتھ بھلے طریقہ سے زندگی بسر کرو۔

حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

استوصوا بالنساء خيراً .[۳۴]
عورتوں کے ساتھ اچھا برتاؤ کرو۔

ام المومنین حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ نے فرمایا:

خيركم خيركم لأهله .[۳۵]
تم میں بہتر شخص وہ ہے جو اپنے گھر والوں کے لیے بہتر ہو۔

عورتوں کو اطاعت شعاری کی تاکید

دوسری طرف عورتوں کو تاکید کی گئی ہے کہ وہ مردوں کی اطاعت کریں۔ ان پر واضح کر دیا گیا ہے کہ مردوں کو جو قوّامیت کی ذمہ داری دی گئی ہے اس میں ان (عورتوں) کی حق تلفی نہیں ہے اور اس سے ان کی کوئی سبکی اور توہین نہیں ہوتی، بلکہ ایسا محض نظامِ خاندان کو درست اور چاق و چوبند بنانے کے لیے کیا گیا ہے، اس لیے انھیں چاہیے کہ اپنے شوہروں کا کہا مانیں، ان کے حکموں کی پابندی کریں، انھیں خوش رکھیں اور ان کی ہدایات سے سرتابی نہ کریں۔ چنانچہ زیر بحث آیت کا اگلا ٹکڑا یہ ہے:

فَالصّٰلِحٰتُ قٰنِتٰتٌ حٰفِظٰتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللّٰهُ .
پس جو صالح عورتیں ہیں وہ اطاعت شعار ہوتی ہیں اور مردوں کے پیچھے اللہ کی حفاظت و نگرانی میں ان کے حقوق کی حفاظت کرتی ہیں۔

اس ٹکڑے میں نیک عورتوں کی دو صفات بیان کی گئی ہیں۔ ایک صفت ہے قانتات، یعنی اطاعت کرنے والی۔ 'قنوت' کے لغوی معنیٰ اطاعت کے ہیں۔ قرآن کے دیگر مقامات پر اس کا استعمال 'اللہ کی اطاعت' کے معنیٰ میں ہوا ہے۔[۳۶] بعض مفسرین

نے لکھا ہے کہ یہاں بھی وہ اسی معنیٰ میں ہے، جب کہ بعض دیگر کہتے ہیں کہ 'اطاعت' میں اللہ کی اطاعت کے ساتھ شوہر کی اطاعت بھی شامل ہے۔قتادہ کا قول ہے:

قانتات أی مطیعات لله ولازواجهن .۳۷	قانتات کا مطلب یہ ہے کہ وہ اللہ اور اپنے شوہروں کی اطاعت کرنے والی ہیں۔

واحدی فرماتے ہیں:

لفظ القنوت یفید الطاعة وهو عام فی طاعة الله وطاعة الازواج.۳۸	لفظ قنوت کے معنیٰ اطاعت شعاری کے ہیں۔ اس میں اللہ کی اطاعت اور شوہروں کی اطاعت دونوں شامل ہیں۔

نیک عورتوں کی دوسری صفت یہ بیان کی گئی ہے: **حافظات للغیب**، یعنی غیب کی حفاظت کرنے والیاں۔غیب کا ایک مفہوم شوہر کی غیر موجودگی ہے، یعنی شوہروں کی عدم موجودگی میں وہ اپنے آپ کی، بچوں کی اور شوہروں کے گھر اور مال وجائیداد کی حفاظت کرتی ہیں۔زمخشریؒ فرماتے ہیں:

الغیب خلاف الشهادة ای حافظات لمواجب الغیب اذا کان الأزواج غیر شاهدین لهن.۳۹	'غیب' موجودگی کی ضد ہے۔یعنی جب ان کے شوہر ان کے پاس موجود نہیں ہوتے ہیں تو وہ ان کے غائبانہ میں ان کی چیزوں کی حفاظت کرتی ہیں۔

ابن عطیہؒ نے اس مفہوم کو کچھ اور وسعت دی ہے۔ان کے نزدیک غیب میں ہر وہ چیز داخل ہے جس کا شوہر کو علم نہ ہو، خواہ وہ اس کی موجودگی میں ہو یا غیر موجودگی میں۔کہتے ہیں:

الغیب کل ما غاب عن علم زوجها مما استتر عنه، وذلک یعمّ حال غیبة الزوج وحال حضوره.۴۰	غیب سے مراد ہر وہ چیز ہے جس کا شوہر کو علم نہ ہو اور اس کی نگاہ سے پوشیدہ ہو اس میں دونوں حالتیں شامل ہیں۔ وہ کہیں باہر گیا ہو یا موجود ہو۔

غیب کا دوسرا مفہوم 'راز' ہے۔ اس صورت میں **حافظات للغیب** کا مطلب یہ ہوگا کہ وہ رازوں کی حفاظت کرنے والی ہیں۔ علامہ آلوسیؒ نے لکھا ہے:

وقیل المراد حافظات لأسرار أزواجھن ای مایقع بینھم وبینھن من الخلوة۔[۴۱]	اس کا ایک دوسرا معنیٰ یہ بتایا گیا ہے کہ وہ اپنے شوہروں کے رازوں یعنی جو کچھ ان کے شوہروں اور ان کے درمیان خلوت میں ہوتا ہے، اس کی حفاظت کرنے والی ہیں۔

شیخ محمد عبدہؒ فرماتے ہیں:

''غیب سے مراد یہاں وہ بات ہے جس کو ظاہر کرنے میں شرم آئے، یعنی وہ ہر اس چیز کو چھپاتی ہیں جس کا تعلق ازدواجی معاملات سے ہو اور جو ان کے شوہروں اور ان کے درمیان خاص ہو''۔[۴۲]

ابوحیان نے عطاوقتادہ سے منسوب جو قول نقل کیا ہے اس میں یہ دونوں مفہوم شامل ہیں:

یحفظن ما غاب عن الأزواج وما یجب لھن من صیانة أنفسھن لھم، ولا یتحدّثن بما کان بینھم وبینھن۔[۴۳]	وہ حفاظت کرتی ہیں اس چیز کی جس کا ان کے شوہروں کو علم نہ ہو، وہ اپنے آپ کی حفاظت کرتی ہیں اور جو کچھ ان کے شوہروں اور ان کے درمیان ہوتا ہے اسے اِدھر اُدھر بیان نہیں کرتیں۔

انہی اوصاف کی بنا پر حدیث میں نیک عورت کو دنیا کی سب سے قیمتی متاع قرار دیا گیا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ اللہ کے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

الدنیا متاع و خیر متاع الدنیا المرأة الصالحة۔[۴۴]	دنیا سامانِ زیست ہے اور دنیا کی سب سے قیمتی متاع نیک عورت ہے۔

عورت کی سرکشی کی صورت میں مرد کی ذمہ داری

عورت اگر مرد کی قوّامیت تسلیم کرلے اور اطاعت شعاری کی روش اپنائے تو گھر جنت نظیر بن جاتا ہے۔ مرد و عورت دونوں حدود اللہ کا پاس و لحاظ کرتے، ایک دوسرے کے حقوق پہنچانتے اور انھیں ادا کرتے ہوئے زندگی گذارتے ہیں۔ ایک دوسرے کی کم زوریوں کو نظر انداز کرتے اور مل جل کر اپنے بچوں کی پرورش و پرداخت اور تعلیم و تربیت میں لگے رہتے ہیں۔ لیکن اگر عورت مرد کی قوّامیت تسلیم نہ کرے، اپنے آپ کو اس کے ماتحت نہ سمجھے، اس کے حکموں کی تعمیل نہ کرے اور خودسری و سرتابی کا مظاہرہ کرے تو گھر جہنم کا نمونہ بن جاتا ہے۔ اس کا سکون غارت ہو جاتا ہے اور بچوں کی صحیح ڈھنگ سے پرورش نہیں ہو پاتی۔ اس لیے قرآن نے اس صورت میں مرد کی ذمہ داری قرار دی ہے کہ وہ ایسی سرکش و نافرمان عورت کی اصلاح و تربیت کی کوشش کرے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَالّٰتِیۡ تَخَافُوۡنَ نُشُوۡزَهُنَّ فَعِظُوۡهُنَّ وَاهۡجُرُوۡهُنَّ فِی الۡمَضَاجِعِ وَاضۡرِبُوۡهُنَّ فَاِنۡ اَطَعۡنَكُمۡ فَلَا تَبۡغُوۡا عَلَيۡهِنَّ سَبِيۡلًا اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيًّا كَبِيۡرًا. (النساء:۳۴)

اور جن عورتوں سے تمھیں سرکشی کا اندیشہ ہو انھیں سمجھاؤ، خواب گاہوں میں ان سے علیٰحدہ رہو اور مارو۔ پھر اگر وہ تمھاری مطیع ہو جائیں تو خواہ مخواہ ان پر دست درازی کے لیے بہانے تلاش نہ کرو۔ یقین رکھو کہ اوپر اللہ موجود ہے جو بڑا اور بالاتر ہے۔

اس آیت میں شوہروں کے ان اختیارات کا بیان ہے جو انھیں بیویوں کی سرکشی اور سرتابی کی صورت میں ان کی تادیب کے لیے دیے گئے ہیں۔[۴۵] اس سلسلے میں چند نکات پیش نظر رکھنا ضروری ہے:

۱- آیت کے اس ٹکڑے میں عام عورتوں کا بیان نہیں ہے اور یہ حکم عام حالات میں نہیں دیا گیا ہے، بلکہ ناگزیر علاجی تدبیر کے طور پر مخصوص صورت حال میں ان عورتوں کے سلسلے میں ہے جو 'نشوز' کا ارتکاب کریں۔ بیوی کا نشوز یہ ہے کہ وہ خود کو

شوہر سے بالاتر سمجھے، اس کا کہنا نہ مانے، جس چیز کا وہ حکم دے اس کے خلاف کرے اور اس سے نفرت کرے[۴۶] لیکن اگر وہ اطاعت شعار ہو تو اس پر کسی طرح کی زیادتی کرنے سے منع کیا گیا ہے۔

۲- عورتوں کی جانب سے محض اندیشۂ سرکشی کی صورت میں مذکورہ اصلاحی تدابیر کو بروئے کار لانے کا حکم نہیں دیا گیا ہے، بلکہ اس صورت میں ہے جب واقعۃً ان کی طرف سے اس کا اظہار ہو۔ اس کا اشارہ آیت کے آخری ٹکڑے فَاِنْ اَطَعْنَكُمْ ...(پھر اگر وہ تمھاری مطیع ہو جائیں...) سے ملتا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آیت میں 'خوف' یقین کے معنیٰ میں ہے۔[۴۷]

۳- اس آیت میں رہ نمائی کی گئی ہے کہ سرکش عورتوں کی اصلاح کے لیے ان کے شوہر تین تدابیر اختیار کر سکتے ہیں۔ اول: انھیں سمجھائیں بجھائیں، دوم: ان سے خواب گاہوں میں علیٰحدگی اختیار کرلیں، سوم: انھیں 'ضرب' کی سزا دیں۔ قرآن کا منشا یہ معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ اصلاحی تدابیر میں تدریج ملحوظ رکھی جائے۔ ایسا نہ ہو کہ عورت کی جانب سے سرکشی کا اظہار ہوتے ہی بہ یک وقت تینوں تدابیر پر عمل کر لیا جائے، یا شوہر جب جس تدبیر کو چاہے بروئے کار لائے۔ ابن عطیہؒ نے لکھا ہے:

ھذہ العظة والھجر والضرب مراتب، ان وقعت الطاعة عند احداھا لم یتعدّ الی سائرھا.[۴۸]	سمجھانا، تنہا چھوڑنا اور مارنا تینوں کاموں میں ترتیب ہے۔ کسی ایک تدبیر سے عورت اطاعت کرنے لگے تو دیگر تدابیر نہیں اختیار کی جائیں گی۔

۴- مارنے کا حکم نہیں دیا گیا ہے کہ بیویوں کی ضرور پٹائی کی جائے، بلکہ اجازت دی گئی ہے کہ اگر دیگر تدابیر سے کام نہ چلے تو ناگزیر صورت میں شوہر بیوی کو مار سکتا ہے۔ اس صورت میں حدیث میں غیر معمولی احتیاط برتنے کی تاکید کی گئی ہے۔ آں حضرت ﷺ کا ارشاد ہے:

... فان فعلن ذلک فاضربوھن	اگر وہ ایسا کریں تو انھیں ایسی مار مارو کہ
ضرباً غیر مبرّح.۴۹؎	اس کا جسم پر کوئی نشان ظاہر نہ ہو۔

عربی زبان میں 'برّح' کا معنٰی ہے سختی کرنا، تکلیف پہنچانا۔ 'ضرب مبرّح' اس مار کو کہتے ہیں جس میں سخت چوٹ لگے۔ ابوحیان فرماتے ہیں:

الضرب غیر المبرّح ھو الذی	'ضرب غیر مبرّح' سے مراد وہ مار ہے جس
لایھشم عظماً ولا یتلف عضواً	سے نہ کوئی ہڈی ٹوٹے، نہ کوئی عضو تلف ہو
ولا یعقب شیئاً۔۵۰؎	اور نہ جسم پر اس کا کوئی نشان باقی رہے۔

حضرت ابن عباسؓ سے ان کے شاگرد عطاؒ نے 'ضرب غیر مبرّح' کا مطلب دریافت کیا تو انھوں نے فرمایا: ''جیسے مسواک سے مارنا''۔۵۱؎

مارنے کا مقصد عورت کو ذلیل و رسوا کرنا، یا اسے جسمانی اذیت پہنچانا نہیں، بلکہ اس کی اصلاح و تادیب ہے۔ اس لیے ناگزیر صورت میں مارنے پر غیر معمولی احتیاط برتنے کی تاکید کی گئی ہے۔ امام رازیؒ فرماتے ہیں:

وبالجملة فالتخفیف مراعی فی	حاصل یہ کہ اس سلسلے میں زیادہ سے زیادہ
ھذا الباب علی أبلغ الوجوه ۔۵۲؎	تخفیف ملحوظ رکھنی چاہیے۔

یہ بھی ملحوظ رہے کہ قرآن وحدیث میں ناگزیر صورت میں بیوی کو مارنے کی اجازت کے باوجود شریعت کا عمومی مزاج یہ معلوم ہوتا ہے کہ حتی الامکان اس سے گریز کیا جائے۔ عہد نبوی میں ایک مرتبہ کچھ لوگوں نے اپنی بیویوں کی پٹائی کر دی۔ وہ عورتیں ازواج مطہرات کے گھروں میں آکر اپنے شوہروں کی شکایت کرنے لگیں۔ رسول اللہ ﷺ کو صورتِ حال کی اطلاع ملی تو آپؐ نے فرمایا:

لقد طاف بآل محمد نساء کثیر	محمد ﷺ کے گھر والوں کے پاس بہت سی
یشکون ازواجھن، لیس اولئک	عورتوں نے چکّر لگائے ہیں اور اپنے
بخیارھم ۔۵۳؎	شوہروں کی شکایت کی ہے۔ یہ لوگ ان
	میں اچھے آدمی نہیں ہیں۔

جن لوگوں کو قرآن کا یہ حکم عورت کی توہین و تذلیل معلوم ہوتا ہے انھیں عورت کے باغیانہ تیور اور خودسری پر مبنی رویّہ میں مرد کی تحقیر و تذلیل کا پہلو نظر نہیں آتا۔

۵- آیت کے آخری ٹکڑے میں صفاتِ الٰہی 'علی' اور 'کبیر' کا انتخاب بڑا معنیٰ خیز ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ سب سے بلند اور سب سے بڑا ہے۔ عورتوں پر اپنی بالادستی کے زعم میں ان پر کسی طرح کی زیادتی نہ کرو اور یہ نہ بھولو کہ اللہ تعالیٰ کی ذات تم سے بڑی اور برتر ہے۔ ان پر ظلم و زیادتی کی صورت میں وہ تم سے انتقام لے سکتا ہے۔ ابن کثیرؒ فرماتے ہیں:

تهديد للرجال اذا بغوا على النساء من غير سبب، فان الله العلى الكبير وليّهن وهو ينتقم ممّن ظلمهن وبغى عليهن۔٥٤	اس میں مردوں کو دھمکی دی گئی ہے کہ اگر انھوں نے بلاسبب عورتوں پر زیادتی کی تو اللہ تعالیٰ جو بلند و برتر ہے، ان کا ولی ہے۔ جو بھی ان پر ظلم و زیادتی کرے گا اس سے وہ انتقام لے لے گا۔

حاصل بحث:

خلاصہ یہ کہ اسلام کے نظامِ خاندان میں مرد اور عورت کو برابر کے حقوق سے بہرہ ور کیا گیا ہے، البتہ انتظامی ضروریات کی بنا پر مرد کو یک گونہ برتری دی گئی ہے اور اسے خاندان کی سربراہی کی ذمہ داری دے کر اس کے ماتحتوں کو اس کی اطاعت کا حکم اور اطاعت نہ کرنے کی صورت میں مرد کو ان کی تادیب کرنے کا اختیار دیا گیا ہے۔ ابن العربیؒ فرماتے ہیں:

الزوجان مشتركان فى الحقوق وللرجال عليهن درجة بفضل القوّامية۔٥٥	زوجین کو برابر کے حقوق حاصل ہیں، البتہ قوّامیت کی بنا پر مردوں کو عورتوں پر ایک درجہ برتری دی گئی ہے۔

جن تہذیبوں اور سماجوں میں خاندانی نظام میں مرد اور عورت کو تمام معاملات

میں یکساں حقوق دیے گئے ہیں، حتی کہ قوّامیت کی بنا پر مرد کی یک گونہ برتری کو تسلیم نہیں کیا گیا ہے، ان میں خاندانی انتشار نمایاں ہے، زوجین کے درمیان تلخیاں، دوریاں اور نفرتیں پائی جاتی ہیں، طلاق و تفریق کی کثرت ہے اور گھروں کے اجڑنے اور بکھرنے کا تناسب بڑھا ہوا ہے۔ عالمی سطح پر ہونے والی جائزہ رپورٹوں کے اعداد و شمار اس کے مظہر ہیں۔

بعض مسلم دانش ور اسلام میں حقوق نسواں کی پرزور وکالت کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مسلمان عورت بھی ان تمام حقوق سے بہرہ ور ہے جو مسلمان مرد کو دیے گئے ہیں، لیکن وہ مساواتِ مرد و زن کا ایسا تصور پیش کرتے ہیں کہ مرد کی قوّامیت عملاً ختم ہو کر رہ جاتی ہے۔ یہ صحیح ہے کہ اسلام نے مرد اور عورت کے حقوق مساوی رکھے ہیں، لیکن نظام خاندان کو چلانے کے لیے اس نے مرد کو 'قوّامیت' کی ذمہ داری بھی عطا کی ہے۔ اسے تسلیم کیا جانا چاہیے۔

اظہارِ تشکر: اس مضمون کی تیاری کے دوران مراجع کی دست یابی اور مواد کی فراہمی میں ادارۂ تحقیق کے زیر تربیت اسکالرس برادر مقصود حسین عمری اور برادر انیس الرحمٰن ندوی نے تعاون کیا۔ راقم سطور ان کا شکر گذار ہے۔

حواشی و مراجع

۱۔ اسلامی نظام خاندان میں عورت کے مقام و مرتبہ اور اس کو حاصل ہونے والے حقوق کی تفصیل کے لیے ملاحظہ کیجیے مولانا سید جلال الدین عمری کی کتابیں: عورت اسلامی معاشرے میں، عورت اور اسلام، اسلام کا عائلی نظام، مسلمان عورت کے حقوق اور ان پر اعتراضات کا جائزہ، شائع کردہ مرکزی مکتبہ اسلامی پبلشرز، نئی دہلی

۲۔ نظام خاندان میں مرد کی سربراہی پر کیے جانے والے اعتراضات کا مولانا سید جلال الدین عمری نے بھرپور جائزہ لیا ہے۔ ملاحظہ کیجیے ان کی کتاب، مسلمان عورت کے حقوق اور ان پر اعتراضات کا جائزہ، کی بحث 'مرد کی حکومت'

۳۔ مولانا امین احسن اصلاحی، تدبر قرآن، تاج کمپنی دہلی، ۱۹۸۹ء، ۲۹۱/۲، مزید ملاحظہ کیجیے مولانا سید ابوالاعلی مودودی، تفہیم القرآن، مرکزی مکتبہ اسلامی پبلشرز، نئی دہلی، ۳۴۹/۱، مولانا عبدالماجد دریابادی، تفسیر ماجدی، مجلس تحقیقات و نشریات اسلام لکھنؤ،

۱/۳۰۷

۴۔ مجد الدین الفیر وزآبادی، القاموس المحیط، دار الفکر بیروت، ۱۹۹۵ء، ص ۴۷۴

۵۔ السید محمد مرتضی الزبیدی، تاج العروس، دار لیبیا للنشر والتوزیع، بنغاری

۶۔ ابن منظور، لسان العرب، دار صادر بیروت، ۱۲/۵۰۳

۷۔ ابوحیان الاندلسی، البحر المحیط، تحقیق: د. عبدالرزاق المهدی، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ۲۰۰۲ء، ۳/۲۳۵، مزید ملاحظہ کیجیے ابوعبداللہ القرطبی، الجامع لاحکام القرآن، الھیئۃ المصریۃ العامۃ للکتاب، ۱۹۸۷ء، ۵/۱۶۹، حسین بن مسعود الفراء البغوی، لباب التاویل فی معالم التنزیل المعروف بتفسیر البغوی، المطبوع علی ہامش تفسیر الخازن، مطبعۃ التقدم العلمیۃ، مصر، ۱/۴۳۲

۸۔ ابوجعفر محمد بن جریر الطبری، جامع البیان عن تاویل آی القرآن المعروف بتفسیر الطبری، تحقیق محمود محمد شاکر، احمد محمد شاکر، دار المعارف مصر، ۸/۲۹۰

۹۔ ملاحظہ کیجیے ابوالحسن علی بن حبیب الماوردی، النکت والعیون المعروف بتفسیر الماوردی، وزارۃ الاوقاف والشئون الاسلامیۃ، ۱/۳۸۵، بغوی، ۱/۴۳۲، علاؤ الدین علی بن محمد الخازن، لباب التاویل فی معانی التنزیل المعروف بتفسیر الخازن، مطبعۃ التقدم العلمیہ مصر، ۱/۴۳۲، جلال الدین السیوطی وجلال الدین المحلی تفسیر الجلالین، دار المعرفۃ بیروت، ص ۱۰۶

۱۰۔ ابوالقاسم جار اللہ محمود بن عمر الزمخشری، الکشاف عن حقائق التنزیل وعیون الاقاویل فی وجوہ التاویل، شرکۃ مکتبۃ ومطبعۃ مصطفیٰ البابی الحلبی واولادہ مصر، ۱/۵۲۳

۱۱۔ ملاحظہ کیجیے ناصر الدین عبداللہ بن عمر البیضاوی، انوار التنزیل واسرار التاویل المعروف بتفسیر البیضاوی، مطبع احمدی دہلی، ۱۲۶۸ھ، ۱/۱۸۲، ابوالبرکات عبداللہ بن احمد النسفی، مدارک التنزیل المطبوع علی الاکلیل علی مدارک التنزیل للشیخ عبدالحق، مطبع اکلیل المطابع بہرائچ (یوپی)، ۳/۱۲۸، برہان الدین ابراہیم بن عمر البقاعی، نظم الدرر فی تناسب الآیات والسور، دائرۃ المعارف العثمانیۃ حیدرآباد، ۱۹۷۲ء، ۵/۲۶۹، ابوالسعود محمد بن محمد بن مصطفیٰ العمادی، ارشاد العقل السلیم الیٰ مزایا الکتاب الکریم، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ۱/۱۷۳، شہاب الدین السید محمود الآلوسی البغدادی، روح المعانی فی تفسیر القرآن والسبع المثانی، ادارۃ الطباعۃ المنیریۃ مصر، ۵/۲۳

۱۲۔ فخر الدین الرازی، مفاتح الغیب المعروف بالتفسیر الکبیر، تحقیق: عماد زکی البارودی،

المکتبۃ التوفیقیۃ القاہرۃ مصر،۱۰/۸۰

۱۳۔ عمادالدین اسماعیل بن کثیر، تفسیر القرآن العظیم، دارالاشاعت دیو بند،۲۰۰۲ء

۱۴۔ بیضاوی، ۱/۲۸۲، بقاعی، ۵/۲۷۰، ابوالسعود، ۳/۱۷۳، آلوسی، ۵/۲۳، محمد رشید رضا، تفسیر المنار، مطبعۃ المنار، مصر، ۵/۶۹، قاضی محمد ثناء اللہ العثمانی پانی پتی، التفسیر المظہری، ندوۃ المصنفین، دہلی

۱۵۔ ابوحیان، ۳/۳۳۵

۱۶۔ اصلاحی، ۲/۲۹۱-۲۹۲

۱۷۔ مودودی، ۱/۳۴۹

۱۸۔ ابن کثیر، ۱/۶۴۱

۱۹۔ ملاحظہ کیجیے جصاص، ۱/۲۲۹، ماوردی، ۱/۳۸۵، ابن العربی، ۱/۱۷۴، بقاعی، ۵/۲۶۹، سیوطی، ص ۱۰۶

۲۰۔ ابوبکر جصاص الرازی، احکام القرآن، المطبعۃ البھیّۃ مصر، ۱۳۴۷ھ، ۱/۲۲۹، ماوردی، ۱/۳۸۵، قرطبی، ۵/۱۶۹، بقاعی، ۵/۲۶۹، سیوطی، ۱۰۶

۲۱۔ رازی، ۱۰/۸۰

۲۲۔ بغوی، ۱/۴۳۲، زمخشری، ۱/۵۲۳، بیضاوی، ۱/۱۸۲، نسفی، ۳/۱۲۸، خازن، ۱/۴۳۲، آلوسی، ۵/۲۳، پانی پتی، ۲/۲۹۴، تھانوی، ۱/۱۱۵، عثمانی، ۱۰۸، ۲/۲۹۴، سید محمد نعیم الدین مراد آبادی، حاشیہ پر ترجمہ کنزالایمان، ازمولانا احمد رضا خان، مکتبہ جام نور جامع مسجد دہلی، ص ۱۳۳

۲۳۔ قرطبی، ۵/۱۶۹، ۳/۱۲۴

۲۴۔ رشید رضا، ۵/۶۹-۷۰

۲۵۔ ایضاً، ۵/۶۸-۶۹

۲۶۔ ایضاً، ۵/۷۰

۲۷۔ ایضاً، ۵/۶۷-۶۸

۲۸۔ جصاص، ۱/۲۲۹

۲۹۔ مزید ملاحظہ کیجیے سورۂ طلاق کی آیت نمبر ۷ اور صحیح مسلم، کتاب الحج، باب حجۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم، حدیث نمبر ۱۲۱۸

۳۰۔ قرطبی، ۵/۱۶۹، ابوحیان، ۳/۳۳۶، آلوسی، ۵/۲۴

۳۱۔ سید جلال الدین عمری، اسلام کا عائلی نظام، مرکزی مرکتبہ اسلامی پبلشرز نئی دہلی
۳۲۔ صحیح بخاری، کتاب الاحکام، ۷۱۳۷، صحیح مسلم، کتاب الامارۃ، ۱۸۲۹
۳۳۔ رشید رضا، ۶۸/۵
۳۴۔ صحیح بخاری، کتاب النکاح، باب المداراۃ مع النساء، اور دیگر مقامات، صحیح مسلم، کتاب الرضاع، باب الوصیۃ بالنساء، ۱۴۶۸
۳۵۔ جامع الترمذی، کتاب المناقب، باب فضل ازواج النبی، ۳۸۹۵ ورواہ ابن ماجہ فی کتاب النکاح، باب حسن معاشرۃ النساء عن ابن عباس
۳۶۔ ملاحظہ کیجیے البقرۃ: ۱۱۶، ۲۳۸، آل عمران: ۱۷، ۴۳، النحل: ۲۰، الاحزاب: ۳۱، ۳۵، الروم: ۲۶، الزمر: ۹، التحریم: ۱۲
۳۷۔ طبری، ۲۹۴/۸، جصاص، ۲۲۹/۱، خازن، ۴۳۳/۱، ابوحیان، ۳۳۷/۳، آلوسی، ۲۴/۵
۳۸۔ رازی، ۸۱/۱۰
۳۹۔ زمخشری، ۵۲۴/۱
۴۰۔ ابن عطیہ، المحرر الوجیز، ۴۷/۲ بہ حوالہ ابوحیان، ۳۳۷/۳
۴۱۔ آلوسی، ۲۴/۵
۴۲۔ رشید رضا، ۷۱/۵، مزید ملاحظہ کیجیے اسی سیاق میں شیخ رشید رضا کی تشریح، نیز اصلاحی، ۲۹۲/۲
۴۳۔ ابوحیان، ۳۳۷/۳
۴۴۔ صحیح مسلم، کتاب الرضاع، باب خیر متاع الدنیا المرأۃ الصالحۃ، ۱۴۶۷
۴۵۔ اس موضوع پر مولانا سید جلال الدین عمری نے اپنی بعض تحریروں میں اظہار خیال کیا ہے، ملاحظہ کیجیے 'مسلمان عورت کے حقوق اور ان پر اعتراضات کا جائزہ' کی بحث 'اصلاح کی کوشش کی جائے' اور 'معروف و منکر' کی بحث 'بیوی کا احتساب'
۴۶۔ **نشوز المرأۃ ھو بغضھا لزوجھا ورفع نفسھا عن طاعتہ والتکبّر علیہ۔** خازن، ۴۳۳/۱۔ ایسی ہی تشریح دیگر مفسرین اور ماہرین لغت نے بھی کی ہے۔ ملاحظہ کیجیے ابوحیان، ۳۴۰/۳، ابن کثیر، ۶۴۲/۱، قرطبی، ۱۷۰/۵-۱۷۱، راغب اصفہانی، ص ۴۹۵، اصلاحی، ۲۹۲/۲-۲۹۳، رشید رضا، ۷۷/۵، جوہری، ۴۳۸/۱، ابن منظور، ۴۱۸/۵۔
۴۷۔ ابوحیان، ۳۳۹/۳، ۳۴۲
۴۸۔ ابن عطیہ، المحرّر الوجیز، ۴۸/۲۰، بہ حوالہ ابوحیان، ۳۴۲/۳۔ دیگر مفسرین نے بھی

یہی بات کہی ہے، ملاحظہ کیجیے: رازی، ۸۳/۱۰، بیضاوی، ۱۸۲/۱، آلوسی، ۲۵/۵، ابن الجوزی، ۹۷/۲، ابن العربی، ۱۷۵/۱، زمخشری، ۵۲۴/۱، نسفی، ۱۲۹/۱، مودودی، ۳۵۰/۱، عثمانی، ص ۱۰۹، اصلاحی، ۲۹۳/۲

۴۹ صحیح مسلم، کتاب الحج، باب حجۃ النبی ﷺ، ۱۲۱۸

۵۰ ابوحیان، ۲۴۱/۳

۵۱ طبری، ۳۱۴/۸

۵۲ رازی، ۸۳/۱۰

۵۳ سنن ابی داؤد، کتاب النکاح، باب فی ضرب النساء، ۲۱۴۶، سنن ابن ماجہ، ۱۹۸۵، سنن دارمی، ۲۲۱۹

۵۴ ابن کثیر، ۶۴۳/۱، مزید ملاحظہ کیجیے مفسرین کرام کی تشریحات: رازی، ۸۳/۱۰، قرطبی، ۱۷۳/۵، ابوحیان، ۳۴۳/۳، رشید رضا، ۷۷/۵

۵۵ ابن العربی، ۱۷۴/۱

بلّغوا عنّی و لو آیة (حدیث)

میری طرف سے دوسروں تک پہنچاؤ خواہ ایک آیت ہی کیوں نہ ہو

''افسوس ہے کہ مسلمان مردہ ہو چکے ہیں۔ انحطاط ملّی نے ان کے تمام قویٰ کو شل کر دیا ہے اور انحطاط کا سب سے بڑا جادو یہ ہے کہ یہ اپنے صید پر ایسا اثر ڈالتا ہے جس سے انحطاط کا مسحور اپنے قاتل کو اپنا مربی تصور کرنے لگ جاتا ہے۔ یہی حال اس وقت مسلمانوں کا ہے۔ مگر ہمیں اپنے 'ادائے فرض' سے کام لینا ہے۔''

(شاعر مشرق علامہ اقبالؒ)

ادائے فرض یعنی برادران وطن تک قرآن کو پہنچانا۔

SALAAM CENTRE FOUNDATION Bangalore

Ph: 9945188488,26639007

Email: peace@salaamcentre.com / www.salaamcentre.com