مباحثہ ومکالمہ

مولانا سمیع اللہ سعدی*

مسجدِ اقصی کی تولیت اور عمار خان ناصر صاحب کی تحریرات

تفصیلی وتنقیدی جائزہ (۱)

قبلہ اول، انبیائے کرام کا مولد و مدفن اور روئے زمین پر حرمین شریفین کے بعد افضل ترین بقعہ مسجدِ اقصی کے حوالے سے عمار خان ناصر کا ''عجیب وغریب'' موقف اور ماضی و حال کی پوری امتِ مسلمہ کے برعکس اختیار کردہ ''نظریہ''، علمی حلقوں میں کافی عرصے سے زیر بحث ہے۔ امتِ مسلمہ کے بالغ نظر محققین نے اس موقف اور نظریے کے مضمرات، نقصانات، پس منظر اور اس حوالے سے عمار خان ناصر کے ''ماخذ ومراجع'' کو بخوبی آشکارا کیا ہے۔ ذیل کی تحریر میں ہم آنجناب کی اس موضوع پر شائع شدہ دو مرکزی تحریروں ''مسجدِ اقصی، یہود اور امتِ مسلمہ'' (ماہنامہ الشریعہ، ستمبر، اکتوبر 2003) اور ''مسجدِ اقصی، یہود اور امتِ مسلمہ۔ تنقیدی آراء کا جائزہ'' (ماہنامہ الشریعہ، اپریل، مئی 2004) کا ایک منصفانہ جائزہ لیتے ہیں، کیونکہ جناب عمار خان صاحب عموماً ''شاکی'' رہتے ہیں کہ میری تحریروں پر مفصل اور سنجیدہ تنقید کسی نے نہیں کی اور میرے اٹھائے گئے ''نکات'' اور ''اعتراضات'' کو کسی نے چیلنج نہیں کیا۔ (۱) لہٰذا مذکورہ تحریروں کا ابتدا سے لے انتہاء تک ایک مربوط جائزہ نکات، استفسارات اور سوالات کی شکل میں لیا جاتا ہے۔ اللہ تعالی سے دعاء ہے کہ ہمیں حق بات کہنے، حق آشکارا ہونے کے بعد اسے ماننے اور اپنی غلطی تسلیم کرنے کا حوصلہ اور ہمت عطا فرمائیں۔ آمین

1۔ آنجناب نے سب سے پہلے مضمون کی تمہید میں مسئلے کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے:

''اور اس میں انبیائے بنی اسرائیل کی یادگار کی حیثیت رکھنے والی تاریخی مسجدِ اقصی موجود ہے جس کی تولیت کا مسئلہ مسلمانوں اور یہود کے مابین متنازع فیہ ہے'' (براہین صفحہ 233)

ہم آنجناب سے پوچھتے ہیں کہ تمہید میں اس تنازع کا پس منظر کیوں واضح نہیں کیا گیا کہ یہ تنازع کب سے ہے؟ بعثتِ نبوی سے، حضرت عمرؓ کی فتح بیت المقدس کے وقت سے، صلاح الدین ایوبی کے دور سے یا کفریہ طاقتوں کا

* جامعہ دار القرآن فیصل آباد

ایک مخصوص منصوبے کے تحت ارض مقدس میں یہودیوں کی آبادکاری کے وقت سے؟ تنازع کا وقتِ ابتداء اگر آنجناب بیان کر دیتے، تو مذکورہ تنازع کے کافی پہلوؤں پر روشنی پڑ سکتی تھی۔ یہ تحریر پڑھتے وقت قاری یہ سمجھ لیتا ہے کہ شاید صدرِ اسلام سے آج تک یہ مسئلہ متنازع فیہ ہے۔ آنجناب سے سوال ہے کہ حضرت عمرؓ کی فتح سے لیکر اس تنازع کے پیدا ہونے سے پہلے تک کبھی یہودیوں نے اس جگہ کو واپس لینے، اس پر احتجاج کرنے اور مسلم حکمرانوں سے اس کی تولیت لینے کا باقاعدہ مطالبہ کیا ہے؟ آنجناب ضرور یہ کہیں گے کہ یہود اس مطالبے کی پوزیشن میں نہیں تھے، تو سوال یہ کہ حضرت کعب احبار بیت المقدس کی فتح کے وقت حضرت عمرؓ کے ساتھ تھے اور ان کے بارے میں سب کو علم ہے کہ اپنے زمانے میں یہود کے کتنے بڑے عالم تھے۔ انہوں نے حضرت عمرؓ جیسے ''عادل'' اور ''شرعی حکم'' کے سامنے سر جھکا دینے والی شخصیت سے مسجدِ اقصی کی تولیت کا صراحۃً یا اشارۃً ذکر کیوں نہیں کیا؟ خود آپ نے اس بات کی تصریح کی ہے کہ صدیوں کے سکوت کے بعد یہودیوں کے ہاں اس کی (ہیکل سلیمانی) کی تعمیر کا مطالبہ شدت سے سامنے آیا ہے، تو آنجناب صدیوں کے سکوت کی کیا توجیہ کریں گے؟ کہ اچانک اس مطالبے کے پیدا ہونے کی وجوہات کیا ہیں؟ کیا ہماری پوری اسلامی تاریخ میں مسجدِ اقصی کی تولیت کی بحث کبھی اٹھائی گئی؟ اگر ان سوالوں کا جواب نفی میں ہے، تو یہ بات بخوبی واضح ہوتی ہے کہ یہ تنازع فطری اور واقعی نہیں ہے بلکہ مخصوص طاقتوں کی طرف سے پیدا کردہ مصنوعی اور امتِ مسلمہ کو یہود کے ہاتھوں زیر کرنے کا ''جامع منصوبہ'' ہے۔

2۔ اس ''مبہم'' اور ''مغالطہ'' پر مبنی تمہید کے بعد آنجناب نے مسجدِ اقصی کی مختصر لیکن ''نامکمل تاریخ'' بیان کی ہے۔ یہ تاریخ مکمل طور پر تورات اور اسفارِ یہود سے نقل کی گئی ہے۔ جناب عمار صاحب سے بجا طور پر سوال ہے کہ آنجناب نے اس بارے میں غیر اسلامی ماخذ کو ترجیح کیوں دی؟ کیا اسلامی ماخذ مسجدِ اقصی کی تاریخ کے بارے میں خاموش ہیں؟ مفسرین نے سورہ اسراء کے تحت، محدثین نے بخاری شریف کی حدیثِ ابی ذر (۲) اور نسائی شریف کی حدیثِ عبداللہ بن عمرو (۳) کی تشریح میں مسجدِ اقصی کی جو تاریخ بیان کی ہے۔ آنجناب نے اس سے پہلوتہی کیوں اختیار کی؟ ہماری تاریخ کی امہات الکتب میں مسجدِ اقصی کی تاریخ جا بجا بیان ہوئی ہے (۴) آنجناب نے اس کو نظر انداز کیوں کیا؟ اس کے علاوہ صدرِ اسلام سے لیکر آج تک مسجدِ اقصی کی تاریخ، فضائل اور احکام پر بیسیوں کتب لکھی گئی ہیں، اس وقت میرے سامنے شہاب اللہ بہادر کی مایہ ناز کتاب ''معجم ما الف فی فضائلِ وتاریخ المسجد الاقصی'' ہے، اس میں فاضل مصنف نے تیسری صدی ہجری سے لیکر چودہویں صدی کے اختتام تک مسجدِ اقصی کے حوالے سے لکھی گئی مطبوعہ و مخطوطہ کتب کا تعارف کرایا ہے۔ ان سب معتبر، مستند اور معتمد ماخذ کو چھوڑ کر محرف ومنسوخ شدہ مصاحف پر اعتماد کیوں کیا گیا؟ خصوصاً دسویں صدی ہجری کے مشہور عالم مجیر الدین الحنبلی کی کتاب ''الانس الجلیل بتاریخ القدس والخلیل'' اور بارہویں صدی ہجری کے مورخ محمد بن محمد الخلیلی کی ضخیم کتاب ''تاریخ القدس والخلیل''، مسجدِ اقصی کی تاریخ کے حوالے سے مرجع کی حیثیت رکھتی ہیں۔ ان کو پس پشت کیوں ڈال دیا؟ صحفِ یہود سے تاریخ نقل کر کے قاری کے ذہن میں غیر محسوس طریقے سے کہیں یہ بات تو نہیں ڈالی جا رہی ہے کہ مسجدِ اقصی پر ''یہود کا تاریخی و مذہبی حق'' (واوین

کے الفاظ مذکورہ مضمون سے لیے گئے ہیں) کچھ اس طرح سے پختہ ہے کہ اس کی تاریخ کے لئے بھی ہمیں صحفِ یہود کی طرف رجوع کرنا پڑ رہا ہے۔ آنجناب ضرور یہ کہیں گے کہ تاریخ میں سابقہ صحف پر اعتماد کرنے میں کیا حرج ہے؟ یقیناً کوئی حرج نہیں ہے لیکن اولاً تو جب ایک چیز اسلامی ماخذ میں بآسانی مل سکتی ہے تو اس میں ان مصاحف کی طرف رجوع کرنے کی ضرورت اور ان کی وجہ ترجیح کیا ہے؟ ثانیاً ان صحف کا موضوع مسجدِ اقصی کی تاریخ کا بیان نہیں ہے بلکہ مختلف قصوں اور واقعات کے ضمن میں متفرق مقامات پر مسجدِ اقصی کے حوالے سے گفتگو کی گئی ہے تو باقاعدہ اس موضوع پر لکھی گئی مفصل تصنیفات کو چھوڑ کر غیر متعلقہ مراجع سے استمداد کسی ''علمی تحقیق'' کے شایانِ شان نہیں ہے۔ ثالثاً ان میں تحریف صرف احکام میں نہیں ہوئی ہے بلکہ تاریخی حوادث و واقعات میں بھی اہلِ کتاب نے بہت کچھ اپنی طرف سے داخل کیا ہے، قرآن پاک میں انبیائے کرام کے قصوں کے ضمن میں مفسرین کی نقل کردہ اسرائیلی روایات اس کی شاہد ہیں، تو ان سب ''موانع'' کے ہوتے ہوئے آخر ان پر اعتماد کی وجہ کیا ہے؟

اس پر مستزاد یہ تاریخ بھی نامکمل بیان کی گئی ہے (کیونکہ ان ''محرف'' صحف میں تاریخ اتنی ہی بیان ہوئی ہے) مسجدِ اقصی کی تاریخ حضرتِ داؤد و حضرتِ سلیمان علیہما السلام سے شروع کی ہے حالانکہ تمام مصادر اس بات پر متفق ہیں کہ یہ دو جلیل القدر پیغمبر مسجدِ اقصی کے مؤسس و بانی نہیں ہیں، بلکہ ان کی حیثیت محض تجدید کنندہ کی ہیں اور خود عمار صاحب نے بھی مضمون کے حاشیے میں اس کا ذکر کیا ہے، تو آنجناب سے سوال یہ کہ مسجدِ اقصی کی ابتدائی تاریخ اور اس کے اولین مؤسس کو زیرِ بحث کیوں نہیں لیا گیا؟ جبکہ کسی چیز کی تاریخ کے بیان میں اس کی ابتدا اور بانی کا ذکر سب سے اہم سمجھا جاتا ہے۔ کیا یہ وجہ تو نہیں کہ اصل بانی ومؤسس کے ذکر سے آنجناب کے ''موقف'' پر زد پڑ سکتی تھی؟ کہ جب مسجدِ اقصی کی تاریخ یہود کے زمانے سے پہلے شروع ہوتی ہے، تو انہیں اس پر محض اپنا حق جتانے اور اسکی تولیت کا دعوی کرنے کا کیا حق ہے؟

3۔ مسجدِ اقصی کی نامکمل تاریخ بیان کرنے کے بعد آنجناب نے ''حقِ تولیت سے یہود کی معزولی'' کا عنوان باندھا ہے۔ اس عنوان کے تحت آنجناب نے ایک عجیب ''مقدمہ'' تراشا ہے اور اس تحریر کی پوری عمارت اس مقدمے پر کھڑی ہے۔ اس مقدمے کا خلاصہ یہ نکاتِ ثلاثہ ہیں:

1۔ کسی مذہب والوں کو ان کی مخصوص عبادت گاہ اور مرکزِ عبادت کی تولیت سے محروم کرنے کے لئے قرآن و حدیث کی واضح نص کی ضرورت ہے۔

2۔ مشرکینِ مکہ کو مسجدِ حرام کی تولیت سے اس وقت تک محروم نہیں کیا گیا جب تک ۹ھ میں سورہ برات کی واضح آیتیں نہیں اتری تھیں۔

3۔ مسجدِ اقصی سے یہود کی تولیت کی منسوخی کے بارے میں اس طرح کی کوئی واضح نص نہیں ہے، جس طرح سے مسجدِ حرام کے بارے میں ہے، اس لئے اس بارے میں جتنے ''استدلالات'' کئے جاتے ہیں وہ سارے کالعدم ہیں، کیونکہ وہ ''صریح'' نہیں ہیں۔

یہ مقدمہ درجہ ذیل وجوہ سے محض ''خودساختہ'' ہے:

1۔ مسجدِ اقصیٰ کے بارے میں بحث کی بنیاد یہ نہیں ہے کہ کسی مذہب کی مرکزی عبادت گاہ کی اہلِ مذہب سے تولیت کی منسوخی کے کیا شرعی احکامات ہیں، بلکہ بحث کا اصل طرز یہ ہے کہ روئے زمین کے وہ چند مقدس مقامات جن کی اہمیت، فضیلت، برکت اور عظمت صرف اس بنیاد پر نہیں ہیں کہ کسی مذہب والوں نے انہیں مرکزِ عبادت کے طور پر آباد کیا، بلکہ خود حق تعالیٰ نے اپنے جلیل القدر پیغمبروں کے ذریعے ان جگہوں کو بابرکت اور افضل البقاع قرار دیا، ان کو ان مقامات کی تعمیر، تاسیس، تجدید اور انہیں مرکزِ عبادت بنانے کے باقاعدہ احکامات دیئے اور ان مقامات کی فضیلت وتقدس تمام ادیانِ سماویہ میں مسلم ہیں، ایسے ''مقامات'' کی تولیت، انہیں آباد کرنے اور ان میں عبادتِ صحیحہ ادا کرنے کا حق بعثتِ نبوی کے بعد دنیا میں اب تک موجود تین ادیانِ سماویہ اسلام، یہودیت اور عیسائیت میں کس مذہب کے ماننے والوں کو حاصل ہے۔ شرعی نصوص کے مطابق روئے زمین پر ایسے مقدس اور بابرکت مقامات صرف تین ہیں: مسجدِ حرام، مسجدِ نبوی اور مسجدِ اقصیٰ۔

چنانچہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ شدِ رحال والی حدیث کے تحت لکھتے ہیں:

وفی هذالحديث فضيلة هذه المساجدو مزيتهاعلى غيرها لكو نها مساجد الانبياء و لان الا ول قبلةالناس واليه حجهم والثانی كان قبلة الا مم السالفه والثالث اسس على التقوی(۵)

اس کے علاوہ اسراء کے موقع پر مسجدِ حرام سے مسجدِ اقصیٰ تک سفر، لاتشد الرحال والی حدیث (۶) دونوں مسجدوں کی تاسیس والی حدیثِ بخاری (۷) مساجدِ ثلاثہ میں نماز کا ثواب بیان کرنے والی حدیث (۸) اور فقہائے کرام کے ان مقامات میں نذر، اعتکاف اور ان سے عمرہ وحج کا احرام باندنے کے الگ احکامات کا بیان (۹) ان مقامات کے مراتب فضیلت پر بحث (۱۰) اور اسلامی تاریخ کے جلیل القدر علماء کا مقاماتِ ثلاثہ کے فضائل، تعارف، تاریخ اور احکامات کو بیان کرنے کے لئے الگ تصنیفات (۱۱) اس بات کے واضح شواہد ہیں کہ یہ تینوں مقامات مخصوص فضیلت اور ناقابلِ انفکاک تعلق کے حامل ہیں۔ قرآن وحدیث کے ادنیٰ طالبِ علم پر ان مقامات کے خاص فضائل اور ان کا تقدس مخفی نہیں ہیں۔

ان ''مقاماتِ مقدسہ'' کے بارے میں تمام ادیانِ سماویہ میں یہ ضابطہ چلا آرہا ہے کہ یہ ہر زمانے کے اہلِ حق کو ملتے ہیں۔ اگر چہ کبھی کبھار اہلِ حق کے کمزور ہونے اور انہیں ان کے کئے کی سزا کے نتیجے میں ان پر اہلِ باطل کا غلبہ بھی رہا ہے، لیکن ان کا ''شرعی'' حکم یہی چلا آرہا ہے کہ اس کے حقدار صرف اور صرف زمانے کے اہلِ حق ہوتے ہیں۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام چونکہ ابوالانبیاء ہیں، اس لئے ان کے بعد یہ مقدس مقامات ان کی اولاد اور ان کے سچے متبعین میں تقسیم کئے گئے، چنانچہ مسجدِ حرام بنی اسماعیل اور مسجدِ اقصیٰ بنی اسرائیل کے حوالے کی گئی، لیکن ساتھ یہ شرط بھی لگادی گئی کہ تمہارے پاس ان مقدس مقامات کی تولیت اور ذمہ داری دینِ حق پر قائم رہنے، اللہ کی اطاعت پر کاربند

رہنے اور شرک وکفر سے بچنے کی شرط کے ساتھ مشروط ہے۔ چنانچہ انبیائے بنی اسرائیل کی زبانی بنی اسرائیل کو یہ اعلان سنایا گیا جسے آنجناب نے بھی نقل کیا ہے:

''اگر تم میری پیروی سے برگشتہ ہو جاؤ اور میرے احکام اور آئین کو جو میں نے تمہارے آگے رکھے ہیں، نہ مانو، بلکہ جا کر اور معبودوں کی عبادت کرنے اور ان کو سجدہ کرنے لگو تو میں اسرائیل کو اس ملک سے جو میں نے تمہیں دیا ہے، کاٹ ڈالوں گا اور اس گھر کو جسے میں نے اپنے نام کے لئے مقدس کیا ہے، اپنی نظر سے دور کر دوں گا اور اسرائیل سب قوموں میں ضرب المثل اور انگشت نما ہوگا'' (۱۲)

اس کی تائید قرآن پاک سے بھی ہوتی ہے، چناچہ سورہ مائدہ میں اللہ نے بنی اسرائیل کو حضرتِ موسیٰ علیہ السلام کی زبانی یہ اعلان سنایا:

يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللّٰهُ لَكُمْ وَلاَ تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَنقَلِبُوا خَاسِرِينَ (المائدہ۵:۲۱)

''اے میری قوم اس مقدس سرزمین میں داخل ہو جاؤ جو اللہ نے تمہارے واسطے لکھ دی ہے اور اپنی پشت کے بل پیچھے نہ لوٹو، ورنہ پلٹ کر نامراد ہو جاؤ گے۔''

اس آیت کی تفسیر میں مفسرین نے ولا ترتدوا کی جہاں اور تفسیریں کی ہیں وہاں ساتھ یہ بھی کی ہے کہ اس سے مراد اللہ کی نافرمانی اور سرکشی ہے، چنانچہ علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

لا ترجعو ا عن دینکم با لعصیان (۱۳)

امام قرطبی لکھتے ہیں:

لا ترجعوا عن طاعتی و ما امرتکم من قتال الجبارین (۱۴)

اس کے علاوہ سورہ اسراء کی ابتدائی آیات میں بیت المقدس سے بنی اسرائیل کی دو مرتبہ بے دخلی بھی اسی سنت اللہ کی تائید کر رہی ہے کہ یہ مقدس مقام کی تولیت اللہ کی اطاعت کے ساتھ مشروط ہے۔

اسی طرح بنی اسماعیل کو بھی مسجدِ حرام کی تولیت اسی شرط کے ساتھ دی گئی تھی، چونکہ بنی اسماعیل میں قرآن کے علاوہ کوئی کتاب نہیں نازل ہوئی اس لئے اس کا اعلان قرآن پاک میں کیا گیا، چنانچہ سورہ الانفال میں اللہ فرماتے ہیں:

وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللّٰهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُواْ أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أَوْلِيَآؤُهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ (الانفال۸:۳۴)

''اور بھلا ان میں کیا خوبی ہے کہ اللہ ان کو عذاب نہ دے جبکہ وہ لوگوں کو مسجدِ حرام سے روکتے ہیں، حالانکہ وہ اس کے متولی نہیں ہے، متقی لوگوں کے سوا کسی قسم کے لوگ اس کے متولی نہیں ہو سکتے۔''

سابقہ صحف اور قرآن پاک کی ان واضح نصوص سے یہ بات بخوبی ثابت ہو رہی ہے کہ ان مقاماتِ مقدسہ کے بارے میں سنت اللہ یہی ہے کہ ان کی تولیت کے حقدار صرف اہل حق ہیں۔ اب آنجناب بتائیں کہ نبی پاک ﷺ کی

بعثت کے بعد روئے زمین پر اب امتِ مسلمہ کے علاوہ بھی کوئی حق گروہ ہے؟ اس لئے اس سنت اللہ کے مطابق مسجد حرام اور مسجدِ اقصی دونوں کی تولیت صرف اس امت کے ذمے ہے، جبکہ مسجدِ نبوی میں تو ویسے آپ کا شاہی دربار سجا ہے۔ آنجناب نے بحث کی پوری ترتیب کو ''خلط'' کیا اور مسجدِ اقصی کو ایک خاص مذہب کا محض مرکزِ عبادت قرار دے کر پھر اسکی تولیت کی بحث کی ہے، اسی خلطِ مبحث کا نتیجہ ہے کہ آنجناب کو مسجدِ اقصی امتِ مسلمہ کی تولیت میں دینے پر ''تضادات'' نظر آئے، جس کا ذکر اپنے مقام پر آئے گا۔

اس سنت اللہ کے نتیجے میں اللہ تعالی نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی جملہ وراثتوں کا حقدار اس امت کو ٹھہرایا ہے، چنانچہ سورہ آل عمران میں فرماتے ہیں:

إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَـٰذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ (آل عمران (۳:۶۸)

''ابراہیم کے ساتھ تعلق کے سب سے زیادہ حقدار وہ لوگ ہیں جنہوں نے ان کی پیروی کی، نیز یہ نبی ﷺ اور وہ لوگ جو ان پر ایمان لائے۔''

یہی وجہ ہے کہ ہماری پوری تاریخ میں ان مقاماتِ مقدسہ کی تولیت کا سوال کبھی نہیں اٹھایا گیا اور نہ ہی اس حوالے سے ''شرعی دلائل'' اکٹھا کرنے کا اہتمام کیا گیا۔ اسی طرح ان کی تولیت لینے کے لئے کسی ''واضح نص'' کی ضرورت کبھی محسوس نہیں کی گئی، بلکہ ان مقدس مقامات پر سیاسی غلبہ ہوتے ہی ان مقامات کو تولیت میں لیا گیا، چنانچہ فتح مکہ کے موقع پر مسجدِ حرام کی تولیت مسلمانوں کے ہاتھوں میں آگئی اور مسجدِ اقصی کی تولیت آپ ﷺ کی بشارت کے نتیجے میں حضرت عمرؓ کے دور میں بیت المقدس کی فتح کی صورت میں امت نے سنبھالی۔ آنجناب نے اس حوالے سے جو نکات اٹھائے ہیں ان کا ذکر اپنے مقام پر آئیگا۔

2۔ اس خودساختہ مقدمے کا دوسرا حصہ کہ مشرکین کو مسجدِ حرام کی تولیت سے اس وقت تک محروم نہیں کیا گیا، جب تک ۹ھ میں سورہ برات کی واضح آیتیں نہیں اتری تھیں، اسلامی تاریخ سے ناواقفیت کی دلیل ہے۔ اسلامی تاریخ کا ادنی طالبِ علم جانتا ہے کہ آپ ﷺ کا مکہ کو فتح کرنے کا مقصد ہی دراصل مشرکین سے بیت اللہ کو چھڑانا تھا۔ آنجناب بتائیں کہ اس کے علاوہ فتح مکہ کا کیا مقصد تھا؟ جب آپ ﷺ وہاں ٹھہرے بھی نہیں، وہاں کے باشندوں سے انتقام بھی نہیں لیا، وہاں کے باشندوں کے اسلام پر مجبور بھی نہیں کیا، تو پھر محض اس شہر میں داخل ہو کر واپس نکلنے کا کیا مقصد تھا؟ نیز اسلامی تاریخ میں فتح مکہ جو مقام واہمیت حاصل ہے، وہ کس بنیاد پر؟ اور صحابہ کرامؓ نے جس جوش وخروش اور جس جذبے کے ساتھ اس میں شرکت کی، اس کی بنیادی وجہ کیا تھی؟ سیرت نگاروں نے فتح مکہ کا مقصدِ اعظم ہی بیت العتیق کو مشرکین سے چھڑوانا لکھا ہے، چنانچہ ابن القیم زادالمعاد میں فتح مکہ کو الفتح الاعظم لکھ کر اس کا مقصد یوں بیان کیا ہے:

الذی اعز اللہ بہ دینہ و رسولہ و جندہ و حزبہ الا مین، و استنقذ بہ بلدہ و بیتہ الذی جعلہ ھدی للعالمین، من ایدی الکفار و المشرکین (۱۵)

''وہ فتح جس کے ذریعے اللہ نے اپنے دین، اپنے رسول، اپنے لشکر اور اپنی امانتدار جماعت کو عزت سے نوازا۔ اور اس کے ذریعے اپنے شہر اور اپنے اس گھر کو مشرکین اور کفار سے چھڑایا، جس کو پوری کائنات کے لئے ہدایت کا ذریعہ بنایا ہے۔''

آپ ﷺ کا مکہ فتح کر کے بیت اللہ میں داخل ہونا، بتوں کو گرانا، جاء الحق وزہق الباطل کی صدا لگانا، وہاں نماز پڑھنا، حضرت بلالؓ کا چھت پر چڑھ کر اذان دینا، کیا یہ سارے کام بیت اللہ کی تولیت کو واپس لینے کے اعلانات نہیں تھے؟ اگر جناب عمار صاحب کا خودساختہ مقدمہ مان لیں تو سوال یہ ہے کہ زبانِ نبوت نے اس موقع پر ایسا کوئی جملہ ارشاد کیوں نہیں فرمایا کہ ''حقِ تولیت چونکہ ایک نازک معاملہ ہے اس لئے کسی واضح نص تک ہمیں انتظار کرنا چاہئے'' آپ ﷺ نے جب حضرت عثمان بن ابی طلحہؓ سے بیت اللہ کی چابیاں لے لیں تو حضرت علیؓ و دیگر صحابہ نے جب درخواست کی کہ یہ چابیاں ہمیں عطا فرمائیں، تو اس وقت آپ ﷺ نے یہ کیوں نہیں فرمایا کہ ''حقِ تولیت چونکہ ایک نہایت نازک معاملہ ہے اس لئے کسی واضح نص کا انتظار کرنا چاہئے'' بلکہ آپ ﷺ نے چابیاں ان سے لیکر پھر اپنے اختیار سے ان کو واپس کر دیں، جو حافظ ابن حجر کے بقول صلح حدیبیہ کے موقع پر مسلمان ہوئے تھے،(۱۶) کیا کسی مسلمان کو بیت اللہ کی چابیاں دینا مشرکین سے حقِ تولیت واپس لینے کی دلیل نہیں ہے۔

البتہ اتنی بات تھی کہ آپ ﷺ نے چونکہ عام معافی کا اعلان کیا تھا، اس لئے مشرکین کو بھی بیت اللہ میں داخل ہونے کی اجازت تھی۔ سورہ براۃ کی مذکورہ آیتوں کے نزول کے بعد ان کا داخلہ نہ صرف مسجدِ حرام میں بند کیا گیا، بلکہ پورے حرم کو ان کے لئے ممنوع قرار دیا۔ آنجناب نے ان مذکورہ آیتوں کو حقِ تولیت کی منسوخی کی دلیل بنایا، جو کئی وجوہ سے مخدوش استدلال ہے۔

1۔ آنجناب کی پیش کردہ آیتوں میں سے سورہ براۃ کی آیت ۲۸ تو اپنے مفہوم کے ساتھ بالکل واضح طور پر دلالت کر رہی ہے کہ اس کا مقصد مشرکین کا مکہ میں داخل ہونے کی ممانعت کا بیان ہے۔ آنجناب کے استدلال کی بنیادی ''غلطی'' یہی ہے کہ آنجناب نے داخل ہونے اور نہ ہونے کی بحث کو تولیت کی بحث کے ساتھ ''خلط'' کر دیا، حالانکہ ان دونوں میں واضح فرق ہے، کیونکہ کسی مقام میں کسی کے داخل ہونے کی اجازت سے اس مقام کی تولیت اس کے لئے کیسے لازم آ گئی؟ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

يَا أَيُّهَا الَّذِيْنَ آمَنُواْ إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلاَ يَقْرَبُواْ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَـذَا (براۃ۹:۲۸)

''اے ایمان والو! مشرک لوگ تو سراپا ناپاک ہیں، لہٰذا وہ اس سال کے بعد مسجد حرام کے قریب بھی نہ آنے پائیں۔''

علامہ آلوسیؒ لکھتے ہیں:

المراد النهی عن الدخول الا انه نهی عن القرب للمبالغة(۱۷)

یہی وجہ ہے کہ اس آیت کے ذیل میں مفسرین نے مسجدِ حرام اور بقیہ مساجد میں مشرکین اور اہلِ کتاب کے دخول کے جواز وعدمِ جواز پر بحث کی ہیں۔ اور اس بارے میں فقہاء کے مذاہب تفصیل سے بیان کئے ہیں (۱۸) لیکن تولیت کا مسئلہ قدماء میں سے کسی نے ذکر نہیں کیا۔ آنجناب نے کس طرح اس سے تولیت کی منسوخی اخذ کی ہمیں معلوم نہیں ہو سکا؟ حالانکہ خود آنجناب نے ''اصول'' بنایا تھا کہ اس معاملے میں ''صریح'' دلیل کی ضرورت ہے۔

2۔ تولیت کی منسوخی کے لئے اس آیت کے علاوہ آنجناب نے مذکورہ سورہ کی آیت ۱۷ کو بھی دلیل بنایا ہے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِيْنَ أَن يَعْمُرُواْ مَسَاجِدَ اللّٰه شَاهِدِيْنَ عَلَى أَنفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ (براۃ۹:۱۷)

''مشرکین اس بات کے اہل نہیں ہیں کہ وہ اللہ کی مسجدوں کو آباد کریں۔''

اس آیت کو منسوخی کا ''اعلان'' قرار دینا بھی بوجوہ درست نہیں ہے:

ا۔ آنجناب کو علم ہوگا کہ تولیت کے لئے عربی میں ''عمر'' کا مادہ استعمال نہیں ہوتا بلکہ ''ولی'' کا مادہ آتا ہے، آنجناب آباد کرنے سے تولیت کس ''دلالت'' کی بنیاد پر لے رہے ہیں؟ اگر بالفرض دلالت کی کسی قسم سے تولیت بھی اس کے مفہوم میں آجائے تو صریح نہ ہونے کی بنیاد پر آنجناب کے اصول کی بنیاد پر ''کالعدم'' ہے۔

۲۔ مفسرین اس آیت کے تولیت وغیرہ کی کوئی بحث ہی نہیں کی ہے، بلکہ اس کا مقصد یہ بیان کیا ہے، کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ مشرکین کے اس زعم پر رد کر رہے ہیں کہ وہ اس بات پر فخر کرتے تھے کہ ہم اللہ کے گھر اور اس کے مہمانوں کی خدمت بجالاتے ہیں، تو اللہ نے ان آیات میں ان کا رد کیا کہ اصل قابلِ فخر چیز ایمان ہے، نیز جب وہ اللہ پر ایمان نہیں رکھتے تو ان کی ان خدمات کا کوئی فائدہ نہیں ہے۔ چنانچہ علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

والغرض ابطال افتخار المشركين بذلك لا قترانه بما ينافيه وهو الشرك(۱۹)

اسی بات کو تفسیر طبری میں بھی بیان کیا گیا ہے (۲۰) اگر ان آیات کا مقصد مشرکین سے بیت اللہ کی تولیت کی منسوخی کا اعلان ہے جیسا کہ آنجناب کا ''گمان'' ہے، تو پھر اس چیز کو سرفہرست ہونا چاہیئے تھا، کیونکہ یہ یقیناً اس امت کی تاریخ میں ایک یادگار اور سب سے بڑا اعلان تھا۔ اور مسلمانوں کو بیت العتیق کی تولیت کے اعلان پر سب سے زیادہ خوشی منانی چاہیئے تھی، حالانکہ اس طرح کی کوئی بات تواریخ میں منقول نہیں ہے۔

۳۔ ان آیات کے نزول کے بعد اسی سال حج کے موقع پر آپ ﷺ نے حضرت علیؓ کو مشرکین کے بھرے اجتماع میں کچھ اعلانات کے لئے بھیجا، اس میں بھی تولیت کا اعلان سرے سے غائب ہے، چنانچہ روایت میں آتا ہے، کہ حضرت علیؓ نے یہ اعلان کیا:

امره ان ينادى فى المشركين الا يحج بعدالعام مشرك ولايطوف بالبيت عريان(۲۱)

اگر واقعی ان آیات سے مشرکین کا حقِ تولیت منسوخ ہوا تھا تو اس کو تو سرفہرست ہونا چاہیئے، آنجناب نے یہاں بھی اسی ''خلطِ مبحث'' سے کام لیتے ہوئے اس اعلان کو حقِ تولیت کی منسوخی کا اعلان قرار دیا۔ حالانکہ یہ بات بدیہی ہے کہ حج

سے روکنا اور بیت اللہ میں داخل ہونے کی ممانعت اور بحث ہے، جبکہ تولیت ایک الگ بحث ہے۔

خلاصہ یہ نکلا کہ آنجناب نے جو یہ مقدمہ ''تراشا'' ہے کہ مشرکین کو مسجدِ حرام کی تولیت سے ایک صریح نص کی بنیاد پر محروم کیا گیا، سرے سے غلط ہے، کیونکہ فتحِ مکہ کے موقع پر مشرکین سے تولیت لے لی گئی، اگر چہ ان کا مکمل داخلہ ۹ھ میں مذکورہ آیات کی بنیاد پر بند کیا گیا۔ اور یہ تولیت اسی سنت اللہ کے نتیجے میں آپ ﷺ نے لی، جس کا ذکر سابقہ صحف اور فرقان حمید میں بار بار ہوا تھا اور پچھلے انبیاء کی تاریخ بھی اس پر شاہد تھی۔

3۔ اس کے علاوہ اس عنوان کے تحت آنجناب نے ایک لمبی بحث کی ہے، جس میں مشرکین و اہل کتاب کے مساجد اور مقاماتِ مقدسہ میں داخل ہونے کے جواز وعدمِ جواز کی بحث فقہاء کے مذاہب کی روشنی میں کی ہے۔ کیا حقِ تولیت اور کسی مقام میں داخل ہونے کی اجازت کا مفہوم ایک ہے؟ تعجب ہے کہ اس مقام پر آنجناب نے اس حوالے سے فقہاء کے مذاہب، **انما المشرکون** والی آیت کے عموم وخصوص میں مفسرین کے اختلافات تو تفصیل سے بیان کیئے، لیکن مسجدِ اقصیٰ کی تولیت کے اثبات ونفی پر کوئی ایک دلیل نہیں دی۔ زیادہ سے زیادہ یہ بات ثابت کی ہے کہ حنفیہ کے ہاں مسجدِ اقصیٰ میں اہل کتاب کے داخل نہ ہونے کے حوالے سے کوئی نص نہیں ہے۔ کیا اس سے اہل کتاب کی تولیت ثابت ہوگئی؟ نیز جس جزیئے سے آنجناب نے حقِ تولیت کو اہلِ کتاب کیلئے ثابت ہونے کے بارے میں استدلال کیا ہے، اسے لطیفہ ہی کہا جا سکتا ہے۔ آنجناب کا ''کمال'' ہے کہ یہود کے لئے حقِ تولیت کے اثبات کے لئے تو فقط ''جزئیات'' سے استدلال کریں، لیکن مسلم امت کے لئے اسے ثابت کرنے کے لئے دوٹوک اور واضح نص کا مطالبہ کریں۔ وہ بھی ایسی جزئیات جو کسی اور سیاق میں بیان ہوئی ہیں اور شاید ان کے واضعین کے حاشیہ وخیال میں بھی یہ بات نہ ہو کہ کوئی ''ذہین وفطین'' ان جزئیات سے یہود کے لئے مسجدِ اقصیٰ کی تولیت ثابت کرے گا اور مزید یہ کہ ان واضعین کا موقف بھی یہ ہو کہ مسجدِ اقصیٰ کی تولیت امتِ مسلمہ کا حق ہے، کیونکہ مسجدِ اقصیٰ پر یہود کے حقِ تولیت کی بقا امتِ مسلمہ میں آنجناب کے علاوہ کسی کا مسلک نہیں ہے۔ جس جزئی پر آنجناب نے استدلال کی عمارت کھڑی کی ہے، اس میں صرف اتنی بات بیان ہوئی ہے کہ اگر کوئی ذمی مسجدِ اقصیٰ کے لئے کوئی چیز وقف کرے تو اس کا یہ وقف درست ہوگا یا نہیں؟ تو فقہاء نے لکھا ہے کہ چونکہ اہلِ کتاب کے ہاں بھی مسجدِ اقصیٰ محترم ہے اس لئے وقف کے بنیادی اصول کے مطابق ان کا یہ وقف درست سمجھا جائیگا۔ اب قارئین بتائیں کہ اس سے ان کی تولیت کیسے ثابت ہوتی ہے؟ آنجناب نے اس سے یہ ''نتائج'' اخذ کئے ہیں:

۱۔ اس جزیئے سے ثابت ہوا کہ فقہاء مسجدِ اقصیٰ کو اہلِ کتاب اور مسلمانوں کی مشترکہ عبادت گاہ مانتے ہیں (تعجب ہے کہ فقہاء جب اس کو اہلِ کتاب کی بھی عبادت گاہ مانتے ہیں تو اس کے لئے فقہاء نے اس جزیئے کے علاوہ پوری فقہ اسلامی میں اور کوئی حکم بیان نہیں کیا ہے! کہ اہلِ کتاب کو اپنی اس عبادت گاہ میں وقف کے علاوہ اور کون کونسے اختیارات حاصل ہیں؟)

۲۔ اشتراک سے ثابت ہو کہ ان کا حقِ تولیت بھی باقی ہے، کیونکہ تولیت کو مانے بغیر اشتراک کا تصور نہیں ہو

سکتا (تعجب ہے کہ ایک وقف کے دو متولی کیسے ہونگے ؟خصوصاً جبکہ ان کی ملتیں بھی مختلف ہوں۔ ہر متولی جب اس کو اپنے دین کے مطابق استعمال کرنا چاہے گا تو اس کا حشر کیا ہوگا؟ آنجناب بتائیں؟ اور اگر اس سے صرف اہل کتاب کی تولیت ثابت ہوتی ہے، تو عجیب تضاد ہے کہ اہل کتاب کا وقف درست ہونا تو انکی تولیت کی دلیل ہے اور مسلمان کا وقف درست ہونا اس کی تولیت کی دلیل بالکل نہیں ہے؟ یاللعجب)

قارئین اس سے جناب عمار صاحب کے استدلال کی ''مضبوطی'' کا اندازہ لگائیں۔

4۔اس طرح کی ''لاحاصل'' بحث کے بعد آنجناب نے عنوان باندھا ہے ''مسلمانوں کے حقِ تولیت کے شرعی دلائل کا جائزہ'' اس عنوان کے بعد آنجناب نے یہ عبارت رقم کی ہے:

''ہم اوپر تفصیل کے ساتھ واضح کر چکے ہیں کہ مسجدِ اقصی کی تولیت کے منسوخ ہونے کا کوئی اشارہ تک قرآن وسنت اور کلاسیکل فقہی لٹریچر میں نہیں ملتا''۔

جناب عمار صاحب کا ''کمال'' ہے کہ آپ ﷺ کو اللہ نے بیت المقدس میں تمام انبیاء کا امام بنا کر نماز پڑھوائی، آپ ﷺ کے لئے مخصوص مدت کے لئے قبلہ بنایا، آپ ﷺ نے مسجدِ اقصی کے لئے سفر کو باعثِ ثواب قرار دیا، اس میں ''نماز'' پڑھنے کی ترغیب دی، مسجدِ اقصی کو ان بقعات میں شمار کیا جس میں دجال (یہود کا سربراہ) داخل نہیں ہو سکے گا (۲۲) (اور جناب عمار صاحب دجال کے متبعین کو یہ مقدس مقام دینے پر زور دے رہے ہیں) اور قربِ قیامت میں مومنین کے اس میں (یہود کے مرکزِ عبادت میں) محصور ہونے کی پیشین گوئی فرمائی (۲۳) فقہاء نے اس میں (یہود کی عبادت گاہ میں) اعتکاف کے احکامات بیان کئے (۲۴) مسجدِ اقصی اور حرمین شریفین میں افضلیت کی بحثیں کیں (۲۵) حضرت عمرؓ نے اس کو فتح کر کے اس میں نماز پڑھی حالانکہ آپ نے دیگر عبادتگاہوں میں ان کی درخواست کے باوجود نماز نہیں پڑھی، وہاں مسجد بنوائی (۲۶) (یہود کے مرکزِ عبادت میں مسجد بنوانا یاللعجب) اس فتح کے بعد صدیوں تک اس کی تولیت مسلمانوں کے پاس رہی، پھر جب عیسائیوں نے اس پر قبضہ کیا تو ''یہود کے مرکزِ عبادت'' کے لئے امتِ مسلمہ نے جانیں دیں، اور یہود در پردہ عیسائیوں کی مدد کرتے رہے، ان سب کے باوجود آنجناب کا ''دعوی'' ہے کہ نصوص میں امتِ مسلمہ کی تولیت کا ''اشارہ'' تک نہیں ہے۔ہم آنجناب سے پوچھتے ہیں کہ ان تمام مواقع پر اللہ، نبی پاک ﷺ، اور امتِ مسلمہ کے علماء وفقہاء نے یہ ضرورت کیوں محسوس نہیں کی کہ کہیں ان سے امت اس عبادت گاہ پر ''قبضہ'' نہ کر لے اور ''استحقاق کی نفسیات سے مغلوب'' نہ ہو جائے، اس لئے ساتھ اس کی بھی وضاحت کر دی جائے کہ یہود کا حق تولیت منسوخ نہیں ہوا، اس لئے ان کو بنیاد بنا کر اس عبادت گا پر قابض نہ ہو جاؤ۔کیا آنجناب یہود کے حق تولیت کے باقی رہنے اور منسوخ نہ ہونے پر کوئی واضح دلیل دے سکتے ہیں؟ آنجناب کے استدلال کا ''عالم'' تو یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کے مسجدِ اقصی میں نماز پڑھنے سے یہ ثابت کر رہے ہیں کہ یہود کا حق تولیت باقی ہے اور استدلال اس بات سے کر رہے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ایک خاص جگہ صخرہ سے ہٹ کر پر نماز پڑھی (حالانکہ اس کی اصل وجہ کتبِ تاریخ میں منقول ہے) مسجدِ اقصی کی اصل بنیادوں کو تلاش نہیں کیا، معلوم ہوا کہ یہود کا حقِ تولیت

باقی ہے۔تعجب ہے کہ حضرت عمرؓ نے اس موقع پر مختلف ارشادات فرمائے،حضرت کعب احبار سے استفسارات کئے، لیکن یہود کے حقِ تولیت کے بارے میں ایک جملہ بھی ارشاد نہیں فرمایا اور ایک خاص جگہ پر نماز پڑھ کے امت پر چھوڑ دیا کہ خود ''استنباط'' کرلو کہ یہود کا حق باقی ہے (اگر چہ حقِ تولیت کے لئے ''صریح دلیل'' کی ضرورت ہے یاللعجب) اپنے ''دلائل'' کا تو یہ عالم ہے لیکن واضح نصوص کو رد کر کے کہہ رہے ہیں کہ مسلمانوں کے پاس اشارہ تک نہیں۔کیا علمی دنیا میں ''غیر جانبدارانہ تحقیق'' اسی کا نام ہے؟ صاف واضح ہے کہ آنجناب یہودیوں کا ''تاریخی و مذہبی حق'' تسلیم کر کے اس کے لئے ''مواد'' اکٹھا کر رہے ہیں۔

آنجناب کے تعقبات واعتراضات کا اجمالی جواب

آنجناب نے اپنے ''زعم'' کے مطابق مسجدِ اقصی کی تولیت کے ''دلائل'' پر اعتراضات وارد کئے کہ ان دلائل سے یہود کا حقِ تولیت کو منسوخ کرنا درست نہیں ہے،ان تمام تعقبات کی بنیاد دو باتوں پر ہے:

۱۔آنجناب نے جو خود ساختہ مقدمہ اپنے مضمون کی ابتدا میں ''تراشا'' تھا کہ کسی مذہب کی عبادت گاہ کی تولیت لینے کے لئے کسی واضح نص کی ضرورت ہے،اس بنیاد پر آنجناب نے تقریباً تمام دلائل کو اجمالاً رد کر دیا کہ ان میں سے کوئی بھی صریح نہیں ہے،۔اس مقدمے کی حقیقت ہم ماقبل میں واضح کر چکے ہیں کہ اس کی جملہ شقیں آنجناب کی ''ایجاد'' ہیں۔نیز مسجدِ اقصیٰ پر یہ تعریف ہی صادق نہیں آتی کہ وہ محض کسی خاص مذہب کا ''مرکزِ عبادت'' ہے، بلکہ یہ تو دنیا کے ان مقدس مقامات میں سے ہیں،جن کی تولیت کے بارے میں تمام ادیان کے بارے میں یہ ضابطہ چلا آرہا ہے کہ وہ ہر زمانے کے اہلِ حق کو ملتے ہیں۔

۲۔آنجناب کے ان تمام اعتراضات میں ایک بنیادی ''غلطی'' یہ ہے کہ آنجناب نے ان تمام واقعات اور نصوص کو یہود کے حقِ تولیت کی منسوخی کے ''دلائل'' قرار دیا اور انہیں باقاعدہ ''دلائل'' اور ''اعلانات'' فرض کر کے ان پر اعتراضات کی ایک لمبی فہرست تیار کر لی ، حالانکہ یہ واقعات ونصوص سرے سے دلائل کے ''زمرے'' میں ہی نہیں آتے، بلکہ یہ تو امتِ مسلمہ کو اس مقدس مقام کی تولیت ملنے کے'' مظاہر'' اس حق کے ''نتائج'' اور اس کے ''ثمرات'' ہیں۔حقِ تولیت کی دلیل تو دنیا کے ان چند مقدس مقامات کے بارے میں وہ ''سنت اللہ'' اور تمام ادیانِ سماویہ میں مسلم ''اللہ تعالی کا وہ قانون'' ہے جس کی وضاحت ہم بار بار کر چکے ہیں۔یہی وجہ ہے کہ ہماری پوری علمی تاریخ میں مسجدِ حرام اور مسجدِ اقصی کی تولیت کے بارے میں ''دلائل'' بیان کرنے کا یہ طرز نظر نہیں آتا۔کتبِ تفسیر، کتبِ حدیث،اور کتبِ فقہ کے اس پورے ذخیرے میں ان مقاماتِ مقدسہ کے دلائل تو کجا یہ مسئلہ ہی بیان نہیں ہوا، حالانکہ ان کتب میں ہر چھوٹے سے چھوٹا مسئلہ بالتفصیل بیان ہوا ہے۔آنجناب نے چونکہ مسجدِ حرام کی تولیت کو بھی ''صریح دلیل'' کا نتیجہ قرار دیا ہے،ہم آنجناب سے ایک سوال کرتے ہیں کہ وہ مسجدِ حرام کی تولیت کے ''دلائل'' اور اس ''مسئلے'' کی نشاندہی تفسیر،حدیث وشروح حدیث اور فقہ اسلامی کے چاروں مکاتب کی کتبِ فقہ میں سے کسی ایک قدیم کتاب میں کر دے،تو ہم آنجناب کے ممنون ہوں گے۔تعجب کی بات ہے کہ سورہ براۃ کی جن آیتوں کو آنجناب نے مسجدِ حرام

کی تولیت کی ''دلیل'' بنایااس کے تحت بھی مفسرین نے اس مسئلے کا ذکر نہیں کیا ہے۔

واقعہ اسراء اور سورہ بنی اسرائیل کی ابتدائی آیات

اسلامی تاریخ میں اسراء و معراج کا واقعہ مختلف وجوہات کی بنا پر ایک ممتاز واقعہ ہے، اس تاریخی واقعے کو اللہ تعالی نے سورہ بنی اسرائیل کی ابتدائی آیات میں بیان کیا۔ یہ واقعہ بے شمار حکم و مصالح اور اسرار و رموز پر مشتمل ہے۔ یہ یادگار معجزہ اور اس کو بیان کرنے کے لئے مذکورہ سورت کی ابتدائی آیات درجہ ذیل وجوہ سے اس بات کا سب سے بڑا مظہر ہے کہ حرمین کے بعد دنیا کے مقدس ترین مقام مسجدِ اقصی کی تولیت خیر الامم کے پاس ہے۔ پہلے ان کا ذکر کرتے ہیں، پھر آنجناب کے ''اعتراضات'' پر ایک نظر ڈالتے ہیں:

۱۔ اس واقعے میں آپ ﷺ کو مسجدِ اقصی کا سفر کرانا اور وہاں انبیاء کی امامت کا تاج آپ ﷺ کے سر پر رکھنا اس بات کا مظہر ہے کہ اس گھر میں جہاں یہ نبی امام ہے، وہاں ان کو ماننے والی امت بھی باقی ملتوں کی امام اور اس مقدس گھر کی تولیت کی ذمہ دار ہے۔

۲۔ مسجدِ اقصی کو اللہ تعالی اپنی خاص نشانیوں میں شمار کیا، اس سے اس مقام کی اہمیت، فضیلت، تقدس اور آفاقیت خود بخود آشکارا ہوتی ہے اس سے آنجناب کے اس ''مفروضے'' کی تردید ہوتی ہے کہ مسجدِ اقصی کی حیثیت صرف ایک مذہب کے مرکزِ عبادت کی ہے۔ جب یہ ایک آفاقی مقدس مقام ہے تو اس کی تولیت ''سنت اللہ'' کے مطابق ہر زمانے کے اہل حق کو ملے گی۔

۳۔ اس واقعے کے ذکر کے بعد اللہ تعالی نے اس مقدس مقام سے یہود کی اپنے معاصی اور سرکشی کی بدولت دوبار جلاوطنی کا ذکر کیا، جس سے ان مقدس مقامات کے بارے میں اللہ نے اپنے اس خاص سنت کی طرف اشارہ کیا اور اس موقع پر مفسرین کے نزدیک اپنے خاص سنت کو ذکر کرنے کے دو بڑے مقصد ہیں:

۱۔ مشرکینِ مکہ کو تنبیہ کرنی مقصود ہے کہ مسجدِ حرام بھی اللہ کے انہی مقدس مقامات میں سے ہے، اس لئے اگر تم اپنے کفر و شرک سے باز نہ آئے، تو تم اللہ کی اٹل سنت کے مطابق اس گھر کی تولیت اور خدمت سے محروم کر دیے جاؤ گے۔

۲۔ مسلمانوں کو بھی تنبیہ ہے کہ اگر تم نے اللہ کی نافرمانی اختیار کر لی تو تم کو بھی اللہ مسجدِ اقصی کی تولیت سے بطورِ سزا اسی طرح محروم کر دے گا، جیسا کہ یہود کو اپنی نافرمانی کے نتیجے میں اللہ نے محروم کر دیا۔ (۲۸)

۴۔ اس کے بعد اللہ تعالی نے اپنے اس ضابطے کو ''صراحۃً'' بیان کیا چنانچہ ان واقعات کے ذکر کے بعد فرمایا:

عَسَى رَبُّكُمْ أَن يَرْحَمَكُمْ وَإِنْ عُدتُّمْ عُدْنَا (الاسراء ۱۷: ۸)

''عین ممکن ہے کہ (اب) تمہارا رب تم پر رحم کرے، لیکن اگر تم پھر وہی کام کرو گے تو ہم پھر وہی کام کریں گے۔''

"اس آیت کی تفسیر مفسرین نے یہ کی ہے کہ اس میں اللہ کی ''رحمت'' سے مراد آپ ﷺ کی بعثت ہے اور ان عدتم سے مراد پچھلے انبیاء کی طرح آپ ﷺ کی تکذیب اور آپ ﷺ کو اسی طرح ستانا ہے جیسا کہ اس مغضوب علیہم قوم نے اس سے پہلے حضرتِ موسی علیہ السلام اور حضرت عیسی علیہ السلام کو ستایا تھا۔ اور عدنا سے مراد تیسری مرتبہ اس گھر کی تولیت اور

اس ارض مقدسہ سے اخراج ہے۔ گویا خلاصہ یہ نکلا کہ اللہ فرماتے ہیں کہ دو بار جلاوطنی کے بعد اللہ تمہیں ایک موقع اور دیں گے اور آپ ﷺ کو مبعوث کریں گے، پھر اگر تم نے اسی خاتم الانبیاء کو اسی طرح ستایا اور ان کی تکذیب کی جیسا کہ اس سے پہلے تم دو جلیل القدر پیغمبروں کے ساتھ کر چکے ہو تو ہم اپنے اصول کے مطابق تمہیں دوبارہ اس گھر کی تولیت سے محروم کر دیں گے۔

امام رازیؒ ان آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

ای فعل ما لا ینبغی وھو التکذیب لمحمد ﷺ و کتمان ما ورد فی التوراۃ فعاد اللہ علیھم التعذیب علی ایدی العرب (۲۹)

امام طبریؒ نے حضرت ابن عباسؓ سے اس کی تفسیر یوں نقل کی ہے:

فعادوا فسلط اللہ علیھم المومنین (۳۰)

مفسر ابن ابی حاتمؒ نے امام ضحاک سے اس کی تفسیر یوں نقل کی ہے:

کانت الرحمۃ التی وعدھم بعث محمد ﷺ (۳۱)

اس آیت کی یہی تفسیر حافظ ابن کثیرؒ نے تفسیر ابن کثیر میں (۳۲) علامہ آلوسیؒ نے روح المعانی میں (۳۳) امام قرطبیؒ نے تفسیر قرطبی میں (۳۴) امام بغوی نے معالم التنزیل میں (۳۵) امام اہل سنت امام ماتریدیؒ نے تاویلات اہل السنۃ میں (۳۶) اور دیگر تقریباً تمام متقدمین ومتاخرین نے بیان کی ہے۔

آنجناب نے اس آیت کا مطلب یہ بیان کیا ہے اللہ تعالیٰ یہ فرمانا چاہتے ہیں کہ ''یہودی رہتے ہوئے'' تم کو یہ گھر دوبارہ اللہ کی رحمت سے مل سکتا ہے، آنجناب کی یہ تفسیر ''تحریف'' کہلانے کی زیادہ مستحق ہے۔ آنجناب سے گزارش ہے کہ اس کی تائید خلف وسلف میں سے کسی ایک مفسر سے دکھا دیں۔ نیز آیت کی یہ تفسیر کرنے سے تو خود اس کا اوپر والی آیت کے ساتھ کھلا تعارض لازم آتا ہے کہ عام ''معاصی'' پر تو اللہ نے انہیں اس گھر کی تولیت سے محروم کر دیا، لیکن اللہ کے آخری پیغمبر کی تکذیب کے باوجود وہ اللہ کی رحمت کے مستحق ہیں اور انہیں یہ گھر مل سکتا ہے۔ اپنے ذہنی ''مقدمات'' سے کتاب اللہ کی من مانی تفسیر کے نتیجے میں اس طرح کے ''تضادات'' اور ''عجائبات'' اچھنبے کی بات نہیں ہے۔ صرف جناب عمار صاحب ہی نہیں بلکہ تمام متجددین، اپنی عقل کی بنیاد پر شریعت کے متفقہ مسائل پر از سر نو ''تحقیق'' کرنے والے اور سلف کے فہم دین کی تغلیط کرنے والوں کی تحریرات ''ایسی شاہکار'' ہوتی ہیں۔

آنجناب کے ''اعتراضات''

آنجناب کے خود ساختہ مقدمہ کے اعتبار سے حق تولیت کی منسوخی کے لئے چونکہ ''صریح دلیل'' کی ضرورت ہے اور یہ چونکہ صریح نہیں ہے، اس لئے آنجناب نے اس کو رد کر دیا۔ دوسرا آنجناب نے کہا ہے کہ اس واقعے سے امتِ مسلمہ کی تولیت کی حکمت سلف میں کسی نے بیان نہیں کی، تو اس کا جواب یہ ہے کہ اولاً شرعی احکام کی حکمتوں کے بیان کے لئے سلف کی پابندی کی قطعاً ضرورت نہیں ہے، بشرطیکہ وہ دوسرے نصوص کے معارض نہ ہو اور یہ حکمت چونکہ

معارض نہیں ہے،اس لئے کوئی مضائقہ نہیں ہے،ثانیاً مسجدِ اقصی کی تولیت کی بحث چونکہ آج کی ''پیداوار'' ہے،اس لئے زمانہ حال کے اکابر نے شرعی نصوص کے اس پہلو کو بھی اجاگر کیا،اس کی مثال یہ ہے کہ آج کے علماء قرآن کی بہت ساری آیتوں کو ختم نبوت کی دلیل بناتے ہیں،حالانکہ سلف میں کسی نے ان کو اس مسئلے کے لئے دلیل کے طور پر ذکر نہیں کیا،اس کی وجہ یہی تھی کہ چونکہ یہ مسئلہ یوں اٹھا نہیں تھا،اس لئے ان آیتوں کے اس پہلو کی طرف کسی کا ذہن نہیں گیا۔اس کے علاوہ چونکہ آنجناب کے نزدیک یہ حق تولیت کی منسوخی کی ''باقاعدہ دلیل'' ہے اس لئے آنجناب نے یہ نکات اٹھائے:

۱۔مسجدِ حرام کی تولیت سے پہلے اس کی تولیت کیوں منسوخ کی حالانکہ وہ بہر حال اس سے افضل اور اہم ہے ۔(حالانکہ ہم وضاحت کر چکے ہیں کہ یہ تولیت کی منسوخی کے ''اعلانات'' نہیں ہیں،بلکہ تولیت کی منسوخی تو ''سنت اللہ'' کے نتیجے میں ہوگئی،یہ تو فقط اس کے مظاہر ہیں)

۲۔مسجدِ حرام کی تولیت کو ''۹ھ'' میں ''صراحۃ'' بیان کیا اس کو اشارۃً کیوں بیان کیا۔(اس پر ہم تفصیل سے بحث کر چکے ہیں)

۳۔اگر اسراء کے موقع پر ہی اس کی تولیت منسوخ ہوگئی تو تحویلِ قبلہ کے مقاصد میں سے بڑا مقصد تالیفِ یہود کیونکر حاصل ہوسکتا ہے جبکہ ان کو اس پر تولیت کا حق ہی نہیں ہے۔(اس پر بحث آگے کرتے ہیں)

تحویلِ قبلہ کا واقعہ

مسجدِ اقصی پر امتِ مسلمہ کی تولیت کے مظاہر میں سے دوسرا بڑا مظہر تحویلِ قبلہ کا واقعہ ہے۔نبی پاک ﷺ کی جو صفات پچھلی کتابوں میں بیان ہوئی تھیں،ان میں ایک صفت ''نبی القبلتین'' کا بھی ذکر تھا۔چنانچہ اس پیشین گوئی کو پورا کرنے کے لئے اللہ تعالی نے سولہ سترہ مہینے امتِ مسلمہ کا قبلہ بیت المقدس کو بنایا (۳۷) اور خاص طور پر یہ حکم مدینہ منورہ میں اس لئے آیا تاکہ یہود کی تالیفِ قلب کا مقصد بھی حاصل ہو اور انہیں اسلام کے قریب لایا جائے۔تحویلِ قبلہ سے ان کے اسلام کے قریب آنے کی دو وجہیں تھیں:

۱۔چونکہ ان کی کتابوں میں آپ ﷺ کی ایک صفت نبی القبلتین کا بیان ہوا تھا،اس لئے جب آپ ﷺ بیت المقدس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھیں گے،تو انہیں اپنی صحف کی پیش گوئی سچی نظر آئیگی اور یوں یہود آپ ﷺ کو وہ نبی ماننے پر آمادہ ہوسکتے تھے،جن کی خوشخبری ان کی الہامی کتب میں بار بار بیان ہوئی تھی۔

۲۔عمومی طور پر یہود کا گمان تھا کہ ''نبی مبشر'' ان میں سے ہوگا،لیکن جب انہوں نے دیکھا کہ یہ نبی تو بنی اسماعیل میں سے آیا تو انہیں مختلف وجوہ کی بنا پر آپ ﷺ کو ماننے میں تامل ہوا اور وہ آپ ﷺ کی مخالفت پر کمر بستہ ہوگئے،تو اس موقع پر تحویلِ قبلہ کا حکم آیا تاکہ انہیں اس بات کا اندازہ ہو کہ یہ پیغمبر اگرچہ بنی اسماعیل میں سے ہے،لیکن پچھلے انبیاء کے تبرکات اور مقدس مقامات کا احترام بھی ان کے مشن کا مقصد ہے۔گویا یہ نبی ایک اعتبار سے سابقہ انبیاء کے مشن کی تکمیل ہی کے لئے آیا ہے۔اس طرح سے ان کا وہ بغض کافی حد تک کم ہوسکتا تھا،جس کا وہ ہر موقع پر اظہار کرتے تھے

اور وہ مشرکین کی بجائے مسلمانوں کے قریب ہو سکتے تھے اور یہی اس حکم کے مقاصد میں سے ایک مقصد تھا۔اب اس حکم کی مختلف حیثیتیں ہو گئیں۔

ا۔آپ ﷺ کو نبی القبلتین کا تاج پہنانا کہ دنیا کے دو مقدس گھر جو پہلے انبیاء میں تقسیم ہوئے تھے،اب یہ آخری نبی ﷺ ان دونوں گھروں کے وارث اور والی ہیں۔اور ظاہر یہ ایک ایسی خصوصیت ہے،جو گزشتہ تمام انبیاء میں سے کسی کو نہیں ملی تھی۔اور اس کے ضمن میں اس امت کی فضیلت اور اس کا خیر الامم ہونا بالکل واضح ہے۔کہ دنیا کے دو مقدس گھر اس امت کیلئے اللہ نے قبلہ بنایا اور انہیں ان دونوں کا ذمہ دار بنایا،حالانکہ اس سے پہلے یہ خصوصیت کسی امت کو نہیں ملی تھی۔چنانچہ اس واقعے کے نتیجے میں اس امت کا خیر الامم کے منصب پر فائز ہونا اللہ تعالی نے ''صراحۃً'' بیان کیا:

وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً لِّتَكُونُواْ شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ (البقرہ۲:۱۴۳)

اور اسی طرح ہم نے تم کو ایک معتدل امت بنایا

وسطاً کا ایک مطلب مفسرین نے جہاں معتدل اور افراط وتفریط سے پاک بیان کیا ہے،وہاں اس کا مطلب ''خیر''،یعنی بہترین بھی اس کا مطلب بیان کیا ہے،امام رازی وعلامہ زمخشریؒ نے اس دوسرے مطلب کو مختلف وجوہ کی بنا پر راجح قرار دیا،کیونکہ خیر کے اندر اعتدال والا معنی خود بخود آ گیا۔(۳۸)

۲۔اس واقعے سے یہود کو اسلام کے قریب کرنا تھا،مذکورہ واقعے سے تالیفِ یہود کا مقصد کیونکر حاصل ہوا،اس کو ہم پیچھے ذکر کر چکے ہیں۔

۳۔کمزور ایمان والے مسلمانوں اور منافقین کا امتحان لینا مقصد تھا کہ وہ پختہ مسلمانوں کی طرح اس حکم کی اتباع کرتے ہیں یا وہ اس پر گوناگوں اعتراضات وشبہات کرتے ہیں،کیونکہ یہ واقعہ اسلام میں نسخ کے ابتدائی واقعات میں سے ہے۔الا لنعلم من یتبع الرسول سے اس حکمت کی طرف بھی اشارہ ہے۔

آنجناب کے ''اعتراضات''

ا۔آنجناب نے اس پر ایک تو وہی ''صراحت'' والا ''پرانا'' اعتراض کیا،لیکن ظاہر ہے کہ جب اس واقعے کے نتیجے میں اللہ تعالی نے اس امت کو خیر امت کا لقب دیا،تو اس حکمت کی طرف ایک اعتبار سے ''صریح'' اشارہ ہو گیا۔ذوق والوں پر اس کی ''صراحت'' مخفی نہیں ہے۔

۲۔آنجناب نے ایک ''عجیب'' اعتراض یہ بھی کیا ہے کہ اگر اس واقعے سے مسجدِ اقصی کی تولیت امتِ مسلمہ کے پاس آ گئی تو ان کی تالیف کا مقصد کیونکر حاصل ہوگا،کیونکہ اس سے تو آنجناب کے بقول انہیں اشتعال میں آنا چاہئے،کہ ان کا قبلہ ان سے چھین لیا گیا۔گویا آنجناب کے نزدیک اس واقعے سے تولیت کی منسوخی اور یہود کی تالیفِ قلب دونوں اخذ کرنا ایک قسم کا تعارض ہے۔لیکن آنجناب کو یہ تضاد دو وجہ سے پیش آ رہا ہے:

ا۔آنجناب تحویلِ قبلہ کے اس واقعے کو تولیت کا ''باقاعدہ اعلان'' بنا رہے ہیں،حالانکہ ہم کئی بار کہہ چکے ہیں کہ یہ باقاعدہ اعلانات اور دلائل نہیں ہیں،بلکہ یہ تو حقِ تولیت کے مظاہر ہیں۔حقِ تولیت کی اصل دلیل تو اللہ کا وہ ضابطہ اور

خاص ''سنت'' ہے، جو ان مقاماتِ مقدسہ کے بارے میں تمام ادیانِ سماویہ میں مسلم ہے۔ نیز یہ سنت ''قولی اعلانات'' کی بجائے عام طور پر ''فعلی'' شکل میں ظاہر ہوتی ہے، (اگر چہ کتبِ سماویہ میں اس ضابطے کا اعلان بھی مختلف مواقع پر کیا گیا، جیسے ہم ماقبل میں تورات اور قرآن پاک کے حوالے سے دونوں مقدس مقامات کے بارے میں اس سنت کا ذکر کر چکے ہیں) یعنی کہ ان مقدس مقامات پر اللہ تعالیٰ اہلِ حق کو غلبہ دے دیتے ہیں۔ چنانچہ مسجدِ حرام پر اللہ تعالیٰ نے اس امت کو فتح مکہ کی شکل میں تولیت عطا کی، حالانکہ آنجناب کا ''مفروضہ اعلان'' تو ایک سال بعد ۹ھ میں کیا گیا۔ جبکہ مسجدِ اقصیٰ پر تولیت کی آپ ﷺ نے باقاعدہ خوشخبری دی اور یہ خوشخبری حضرتِ عمرؓ کے ہاتھوں پوری ہوئی اور ان کے دور میں اس مقدس مقام کی تولیت بھی اس امت کے پاس آ گئی۔

۲۔ آنجناب نے یہاں اس حکم کی مختلف گروہوں کے اعتبار سے مختلف حیثیتوں کے ''خلط'' کر دیا، اس لئے آنجناب کو تضاد نظر آیا۔ گویا حیثیت کی قید کو نظر انداز کرنے کی وجہ سے آنجناب کو تعارض نظر آیا۔ اس حکم کی حیثیت یہودیوں کے اعتبار سے تالیفِ قلب تھی، منافقین اور کمزور ایمان والوں کے اعتبار سے ابتلاء وآزمائش کی تھی اور پختہ اور حقیقی ایمان کے حامل آپ ﷺ کے سچے متبعین کے اعتبار سے انہیں اس مقدس گھر کا ذمہ دار بنا کر انہیں خیر امت کے منصب پر فائز کرنا تھا (اگر چہ اس کا ظہور کئی سال بعد حضرتِ عمر کے دور میں ہوا) اس کی مثال بالکل یوں ہے کہ قرآن پاک کی حیثیت مومنین کے اعتبار سے ذریعہ رحمت ہے اور کفار کے اعتبار سے ذریعہ ضلالت ہے، جیسا کہ خود قرآن پاک نے اپنی یہ مختلف حیثیات بیان کی ہیں (۳۹) تو آنجناب اس ''تعارض'' کے بارے میں کیا کہیں گے۔ یہی وجہ ہے کہ یہ تضاد چودہ سو سالہ تاریخ میں صرف آنجناب کو نظر آیا، سلف سے اعراض کر کے، صرف عقل اور محض عقل کو بنیاد بنا کر شرعی نصوص کی تفسیر کرنے سے ایسے تضادات پیش آجایا کرتے ہیں۔

۳۔ آنجناب نے یہود کے حق تولیت کے باقی رہنے میں اس سے بھی ''استدلال'' کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خود قرآن پاک میں ''قبلتهم'' کا لفظ کہہ کر گویا یہود کے اس مقدس مقام پر تولیت کی ''توثیق'' کر دی کیونکہ آنجناب کے بقول تنسیخ تولیت کے مبحث میں یہ نسبت موزوں معلوم نہیں ہوتی۔ اس ''شاہکار استنباط'' پر ہم صرف اتنا کہتے ہیں کہ آنجناب صرف اس سوال کا جواب دیں کہ اگر مسجدِ اقصیٰ کو یہود کا صرف قبلہ ''کہنا'' (وہ بھی ان کے زعم کے مطابق) ان کے حق تولیت کے باقی رہنے کی ''دلیل'' ہے، تو مسلمانوں کے لئے تو اللہ تعالیٰ نے اس مقام کو باقاعدہ شرعی حکم کے تحت قبلہ ڈیڑھ سال تک ''بنایا'' کیا یہ مسلمانوں کے حق تولیت کے لئے موئید نہیں ہے؟ تعجب ہے کہ ایک فریق کے لئے صرف قبلہ ''کہنے'' سے تو حق تولیت ثابت ہوتی ہو اور دوسرے فریق کے لئے اسے باقاعدہ قبلہ ''بنانے'' سے ان کے حقِ تولیت کا اشارہ تک نہ بنتا ہو۔ چنانچہ آنجناب لکھتے ہیں:

''ہم فی الواقع نہیں سمجھ سکے کہ اس پس منظر کے ساتھ مسجدِ اقصیٰ کو عارضی طور پر مسلمانوں کا قبلہ مقرر کرنے کے اس حکم کو دلالت کی کونسی قسم کے تحت مستقل تولیت کا پروانہ قرار دیا جا سکتا ہے''

ہم بھی ''بجوابِ آن غزل'' کہتے ہیں:

''ہم فی الواقع نہیں سمجھ سکے کہ اس پس منظر کے ساتھ مسجدِ اقصی کو صرف یہود کا قبلہ کہنے سے دلالت کی کونسی قسم کے تحت اس مغضوبِ علیہم قوم کو اللہ کا یہ مقدس ومطہر گھر مستقل طور پر دینے کا پروانہ قرار دیا جا سکتا ہے''

حواشی:

۱۔ ملاحظہ ہو آنجناب کا مضمون: مسجدِ اقصی کی بحث اور حافظ محمد زبیر کے اعتراضات (ماہنامہ الشریعہ مارچ ۲۰۰۷)

۲۔ بخاری شریف، ۱۴۶/۴ رقم الحدیث ۳۳۶۶۔ مراد وہ حدیث ہے، جس میں دونوں مسجدوں کی تعمیر کے درمیان چالیس سال کا عرصہ بیان ہوا ہے۔

۳۔ سنن نسائی ، باب فضل المسجد الاقصی رقم الحدیث ۶۹۲۔ اس حدیث کی طرف اشارہ ہے، جس میں حضرت سلیمان علیہ السلام کی تعمیرِ بیت المقدس کا ذکر ہے۔

۴۔ الکامل فی التاریخ ۱۷۳/۱

۵۔ فتح الباری ، ۶۵/۳

۶۔ بخاری شریف، ۶۰/۲ رقم الحدیث ۱۱۸۹

۷۔ بخاری، رقم الحدیث ۳۳۶۶

۸۔ سنن ابن ماجہ، الصلاۃ فی المسجد الجامع رقم الحدیث ۱۴۱۳

۹۔ بدائع الصنائع، باب الاعتکاف ۱۱۳/۲ ، باب مکان الاحرام ۱۶۴/۲

۱۰۔ فتح الباری ۶۵/۳

۱۱۔ ملاحظہ ہو، معجم ماالف فی فضائل وتاریخ المسجد الاقصی

۱۲۔ براہین ص ۲۴۰

۱۳۔ روح المعانی، ۱۰۶/۶

۱۴۔ تفسیر القرطبی، ۳۹۷/۷

۱۵۔ زاد المعاد، ۴۹۴/۳

۱۶۔ الاصابہ، ۲۲۰/۴

۱۷۔ روح المعانی، ۶/۱۰۷

۱۸۔ تفسیر القرطبی، ۱۵۴/۱۰

۱۹۔ روح المعانی، ۶۴/۱۰

۲۰۔ تفسیر طبری، ۱۶۸/۱۴

۲۱۔ ابن کثیر، ۱۷۳/۷

۲۲۔ مسند احمد ۳۴۹/۳۳

۲۳۔ایضاً

۲۴۔بدائع،۱۶۴/۲

۲۵۔فتح الباری۶۵/۳

۲۶۔البدایہ والنہایہ،۶۵۵/۹

۲۸۔معارف القران،۴۵۱/۵

۲۹۔تفسیر کبیر،۱۶۱/۲۰

۳۰۔تفسیر طبری،۵۰۶/۱۴

۳۱۔تفسیر ابن ابی حاتم،۲۲۱/۴

۳۲۔تفسیر ابن کثیر،۴۴۰/۸

۳۳۔روح المعانی،۲۱/۱۵

۳۴۔تفسیر قرطبی،۲۳/۱۳

۳۵۔معالم التنزیل،۸۰/۵

۳۶۔تاویلات اہل السنہ،۸/۷

۳۷۔روح المعانی،۱۰/۲

۳۸۔تفسیر کبیر،۱۰۸/۴

۳۹۔البقرہ آیت ۲۶

ماہنامہ الشریعہ کی اشاعت خاص

بعنوان: ’’افاداتِ امام اہل سنت‘‘

[شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد سرفراز خان صفدر رحمہ اللہ کے افکار و تحقیقات، نادر تحریروں، خطابات، تقاریظ اور مکاتیب کا دل آویز مرقع]

ان شاء اللہ اکتوبر ۲۰۱۴ء میں منظر عام پر آ رہی ہے